

١٠٧/ع



بنیاد محقق طباطبائی  
نسخه ١٠٧/ع



الحمد لله الذي جعل للتكاح بعد احواله اسما من نطقه لاشاج  
وغيره للتفاح منفعا

ارسل ميرزا اسد الله ميرزا  
ميرزا محمد باقر

الله محمد علي حسن

للكبرياء

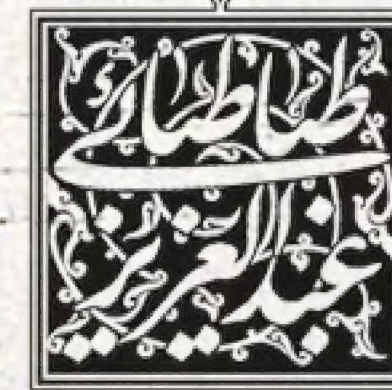
من مهاباد

اسم ان عمن علي وميمه من عثمان ورايه من ان بكر

والعلمان حروال الحلة لث الواد ولاف وايقا

فالواد في ابوك والالوف في عثمان واليا في علي

والا غير فهو خال من الحلة



بنیاد محقق طباطبائی  
نسخه ۱۰۷/ع

الکتاب المسمى بـ

الکتاب المسمى بـ

الکتاب المسمى بـ

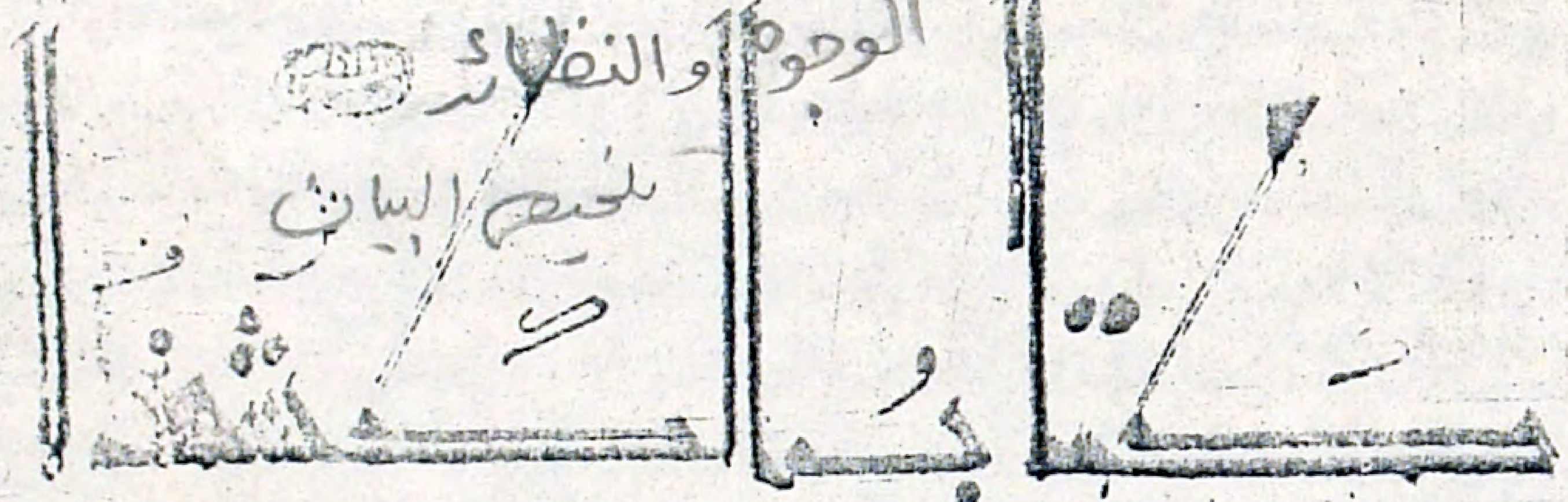
والکتاب المسمى بـ

والکتاب المسمى بـ

وكانت  
البيان في مجازات  
القرآن واستخراج  
الوجه القرآن و  
نظايره  
في اسرار القرآن  
وخطا حسته

اللف في اعراب القرآن ع ۱۱۷/ع

الوجه والنظاير



والله اعلم  
بما في صدورهم  
من امرهم  
والله اعلم  
بما في صدورهم  
من امرهم

تأليفه  
في اللغة  
والفقه

الكتاب المسمى بـ

الكتاب المسمى بـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

...

الطيات  
على السار  
لنوعه  
لكن في الق  
من أشبه  
أدستهم  
أدان صم  
واللهاد  
الحاذا من  
لمن ذر  
فلا اكر

3

[illegible]

اسمہ کے بعد لکھا ہے کہ  
اس کا نام آقا محمد علی

11

七

10

10

10



بنیاد محقق  
نسخه

بنیاد محقق طباطبائی  
نسخه ۱۰۷/ع



















[illegible]

مشافهم غير عابدين الا الله وقدرى بالياء والنار قال يا علي الغيبة لانه قال مشافهم اسر اسر فليشوبه لا بعدد  
 والنا على تقدير قلنا لهم لا تغيبوا الله والوالدين احسانا معناه احسانا بالوالدين ومعنى قوله احسانا  
 بالوالدين احسانوا بالوالدين كما تقولون انك اى صفة ذلك والمجهر بنوع من الامور على صحة  
 هذا قوله وقولوا للناس حسنا فلو كان قوله ما هو في تقدير احسانوا ليقول وقولوا للناس حسنا لان عظم الامور  
 يكون على مثله وانما يحسن على تقدير قوله لا احسن وقدرى حسنا بقوله حسنا وقوله ثم توليتم الا قلنا منكم  
 وانتم معترضون اي توليتم بها الا وانتم معترضون بها الا بما وقيل جمع بينهما التاكيد لان الاحكام والنوازل  
 واحد قوله تعالى واذا اخذنا منكم رشدا لا تشفون كما تشفون في موضع الحال وان شئت كان  
 جواب القسم وان شئت كان ان تقابل على الاقوى وان شئت كان التقدير اخذنا منكم رشدا فان الشفك وادماكم  
 فخذ فان والمعنى لا يشفون بعضكم بدين بعض اخذ الله تعالى على بن اسر اسر لانه عهده اخذها لان الشفك  
 بعضهم بدين بعض والناسي ان لا يخرج بعضهم بعضا من دارهم والثالث انه اذا اخذ منكم رشدا فادماكم  
 بالثالث وقوله الا تنبر المؤمنون للسيد بل كنتم العهود ان بعد ذلك فبين ان لا يظهر بعضكم  
 بعضا بالاثم والعهد وان قد ظهر الظاهر التفسير قال العهد الاول لا تشفون كما تشفون والثاني قوله لا يخرجون  
 انفسكم من دياركم والمالك قوله تعالى لا تشفون كما تشفون في قوله لا يخرجون انفسكم من دياركم  
 وقوله الا تنبر المؤمنون للسيد بل كنتم العهود ان بعد ذلك فبين ان لا يظهر بعضكم بعضا بالاثم  
 وقوله لا يخرجون انفسكم من دياركم والمالك قوله تعالى لا تشفون كما تشفون في قوله لا يخرجون انفسكم من دياركم  
 وقوله الا تنبر المؤمنون للسيد بل كنتم العهود ان بعد ذلك فبين ان لا يظهر بعضكم بعضا بالاثم  
 وقوله لا يخرجون انفسكم من دياركم والمالك قوله تعالى لا تشفون كما تشفون في قوله لا يخرجون انفسكم من دياركم























[illegible]

٢٦  
متردد ذكر ان جعل البير اسم ليس وان نزلوا خبره ومن ان نزلوا اسمه والبر خبره فاختلفت الابد الوخفين  
بحار الرفع والنصب وهما هنا لا تختم الا وجها واحدا وهذا ان يكون البر اسمه وان نزلوا البيوت خبره لا دخل دخول  
البا والبا لا تدخل الا على خبر ليس كقولك ليس بالقابو ولا يجوز ليس فانما يريد وجعل يريد اسماء وقدر البيوت  
والسور يصنع الباء وكسرهما فالصير هو الاصل لكنه على وزن فعول مثل كعبه وكعبه من نزل الباء فالحمدان الباء التي بعد  
ولعصر الباء ليس شذوذا كسرة فقال هو ثوبا الخد فخرج من كسر الى ضم وهو فتح قوله تعالى ولا تعالوا له  
وقد روي ولا تعالوا له حق تعالوا له وقد روي حتى تعالوا له ومن قال لا تعالوا له هو قال المعنى لا تبدوا تعالوا له عند  
المسجد الجرام حتى تبدوا له ومن قال لا تعالوا له هو قال ان التقى عن العير فهذا المبلغ قوله تعالى فما السبيل من  
الهدى والموضعين في موضع الرفع لان القدير قالوا جرد ما السبيل من الهدى لخذوا السبيل او قال قوله الهدى  
فعل بك ما السبيل من الهدى فيكون ما من وقوعا بالامد او عليه كمن خبرا قوله تعالى تلك عشرة كاملة  
ان قال قائل فاعلمت بنفسها كما علمت فوجه تسميتها بها بقوله كاملة الجواز ان التقى الى ما قال فمن الجحد فصار  
ثلاثة ايام في الحج وسبعة ايام جنتهم فلو جبت صوم ثلثة ايام هناك وجوبه وسبعة ايام بعد الرجوع جاز ان يكون  
انه مخير بين الثلثة والسبعة فان ذلك التوفيق ورفع اللبس بقوله كاملة فلا يجوز له الا ثمانية عشر بالظن قوله  
كاملة قوله تعالى الحج أشهر معلومة وان قال قائل ما وجد قوله الحج أشهر ولا يشهد كون غير الحج فالجواب  
ان الصديق اشهدنا الحج أشهر معلومة فخذوا المضائق وان شئت قلنا الحج أشهر معلومة وان جددوا المضائق  
من الاسماء الثاني قوله تعالى فلا تدركوا فسوقا خلقوا وارجع رقتهم فيسوقون ويصحبهم فممن قال لا تدرك  
ولا فسوقا خلق الامع وقد كمال النبي الواجب من الله ما على الحج كوحدة عشر ومن قال لا تدرك رقتهم  
بالاسم والخطبة فممن قال لا تدركوا الحج ولا فسوقا الحج فان قيل فاما دفعها ما ابوعمر وروى في الخبرين  
ولا جبال في الحج فالجواب ان الخطا انما ان هذا قاسم الرقت والسوق ومن الجحد لان المعنى في قوله فلا تدرك  
اي لا تدركوا ولا تفسقوا والمعنى في قوله ولا جبال في الحج الاشكال في الحج لانه في وقت الحج فتمت الخصومة التي كانت  
يتعاطاها المشركون في ذلك فمن قال فلا تدركوا ولا فسوقا ولا جبال في الحج ففتحها كلها جعل قوله في الحج خبر عن  
الاسماء الثلاثة ومن قال فلا تدركوا ولا فسوقا ففتحها ما وجدوا اجدا افضله لخذوا ان جعل قوله في الحج خبر عن الاسماء  
الثلاثة شذوذا لا تدرك الاسماء قبله ونصب الثاني فلا يجوز المجتمع من خبر من خبر واحد ومن قال ان قوله  
ولا جبال الامع الاسماء الثلاثة فخطو على قوله لا تدركوا ولا فسوقا جاز المجتمع منهم خبر واحد يكون في الحج  
خبر عن الاسماء الثلاثة وقوله وما تعلمون من خبر يعلمه الله ما كونه شرط في موضع الاجد شفعوا وانفعوا  
جزوه وقوله يعلم الله خبر جواز الشرط قوله تعالى واتقوا الله واتقوا ما بين الابداء والاصل الايات  
والخذل الاجترار والاكتماع بالكرس قوله تعالى وهو الذي اجتمع خبره والمعنى هو الذي من جملة  
الخصوم وجوز ان يكون الخصاص مقصدا للمعنى الخصومة اي هو شديد الخصومة قوله تعالى ومن الناس  
من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله كان حنونا اذا وقف على مرضاة وقوله النافعة من خيرة وهذا يلزم عن النفس  
والسورة في ارجح الالباب لان المضائق لا ينفصل عن المضائق لانه وانما وقف الناس وقوله لا تدرك  
ان انوقف عليها بالما نحو فسلية ومنه ان انوقف على فسلية ومنه ان انوقف على فسلية  
بالا انشد ابو الحسن الاخفش دار السلي بعد حكاية عنت لا يجوز شيئا كظمه الحجت وجوز ان يكون  
لما كان المقادير في القدر ومنه ان انوقف على فسلية في الوجه النفاذ ان المقادير من ادراكها من ان

مَدَامُ الْقِسْمِي عَزَّ وَجَلَّ مَا بَدَّ جَبَدُ : مَسْأَلَةُ تَسْتَنْصِفُكَ مَعْرُوفٌ















































فمنه انزلنا سورة قال الله تعالى اولي الجحيم مشي وثلاث وراعي الى فضيحه من جحان ولتعضه من لعضه  
ازلعه وهما مني فقام اربعين على الجحيم من النساء نصبت على الجحيم لان النساء جحيم وفي قوله اولي الجحيم  
مشي جحيم لا تفضله ووضع ما في قوله ما طاب موضع من طاب لان لا لا يعقل ومن لم يعقل وقيل ما طاب ما طاب  
الى الجحيم في فاحش الجحيم الذي جعلكم حلالا لثوبه الجحيم وقال من النساء قوله تعالى فان طربكم من بعض  
شي منهن فتنسوا اولئك النساء فوضع الواجب موضع الجمع وانتباهه على التمييز فكلمته من ان يتبادر فيها  
على المصداق اي هنالك منهن ومنكم منهن قوله تعالى جعل الله لكم فيما اوتيتكم من كتابه ما طاب ما طاب  
واصل قيامه فقام فابدا من الواو لا تنسوا ما قلنا قوله تعالى ولا تأكلوا مما اشرافا وبدا ان يكونوا  
اي لا تأكلوا ما سبوا من غير ما جازى الكبر فاشراف وبدا ان يصدق ان في موضع الجحيم وان يكونوا في موضع  
المجد وبدا ان يصدق في موضع قوله تعالى وكفى بالله حسيبا اي كف الله حسيبا قال الله حسيبا قال الله حسيبا  
والباري ربه وقابل كفى لفظ الله قوله فسيكفكم الله وهو كف في فعل مضارع في قوله فسيكفكم الله  
كف الله شرفه واذا كف وحسيبا نصبت على التمسير وقيل على الجحيم وقالوا سبحان الله الذي خلق الله بالله  
لان الله وان كان جبر على لفظ المضارع فهو معنى الاغتراب كقوله بالله وقال محمد بن السبكي فاعلى كفى المجد  
الذي دل عليه كفى كفى كفاية والصور هو الاول قوله تعالى ما قلناه او كفى نصيبا مقدروضا  
من قال ان قوله نصيبا مقدروضا مجاز فوجه كذا لما قبله لان قوله للجحيم نصيب وللنساء نصيب عند جعل الله  
له نصيبا مقدروضا مجاز وقوله نصيبا مقدروضا مجاز فوجه كذا لما قبله لان قوله للجحيم نصيب وللنساء نصيب عند جعل الله  
مقدروضا مجاز فوجه كذا لما قبله لان قوله للجحيم نصيب وللنساء نصيب عند جعل الله  
الها ووجه كذا لما قبله لان قوله للجحيم نصيب وللنساء نصيب عند جعل الله  
تعالى يؤتيكم الله في اولادكم الذكر مثل حظ الانثيين قوله مثل حظ الانثيين قوله مثل حظ الانثيين  
لنؤتيكم الله في اولادكم كنسافون انثيين اي فان كانتا اولاد كنسافون انثيين فان قيل قالنا بنسب محض يجوز على ان البنين  
يزان بالنسب وقد قال تعالى فان كنسافون انثيين فان كنسافون انثيين فان كنسافون انثيين فان كنسافون انثيين  
فوزن انثيين على وزن النسب للذكر والسر في دليل على انه لا يوزن البنات بالنسب انما اعطيتا النسب في قوله  
لذكر مثل حظ الانثيين وذلك لان من كان خلف بنتا وانما فالنثيين للذكر والذكر فان كان النثيين للذكر  
كان البنات بالنسب ولانه قال في اخر السورة ان من وراء ذلك لعلكم لا تحسوا ما تذكرون وهو يذكرون انكم  
لما ولد فان كانتا بنتان فما تذكرون ذلك لان الله تعالى اعطى الاخت النصف واعطى الاخير الثلث فذلك  
النسب لما النصف فوجاز يكون للبنين الثلث وقوله وان كانت واحدة اي وان كانت المشرقة واحدة وهذا  
نصب امام من قبل وان كانت واحدة فانه جعلكم كنسافون انثيين فان كنسافون انثيين فان كنسافون انثيين  
المنزلة كنسافون انثيين في الاصل فمما هو لعلكم لا تحسوا ما تذكرون ومن قال ان الله اعطى المشرقة النصف فالحجوة  
كسرة الاخر وانما جازا حكاية سبقتهم من قبلهم اي السافين انما جازا حكاية سبقتهم من قبلهم اي السافين  
واحد الكسرة من صلة غير اخرى ان جازا كسرة المنزلة مع ان الله لا يتولى به الفصل من الجحيم وكان  
اولي اخرى فان قال قائل قوله من بعد وصية يوصي بها او دين وان وصية يوصي بها او دين فان قال قائل قوله  
الوصية فلم يذم في التلاوة وقال قال من بعد وصية يوصي بها او دين فان قال قائل قوله  
لما اخبره قوله ما جازا حكاية سبقتهم من قبلهم اي السافين انما جازا حكاية سبقتهم من قبلهم اي السافين

٥٤  
وصية يوصي بها اودن وقد قدم من قبلها جده عند الشيخ الوصي ابو الدبر ولما قال هذا للفقاهه يدركه الله  
بانه خير من تقدمه الموحدين وناجز المقدم وقد روي يوصي يوصي وقد روي اي يوصي السيد يوصي  
بالفهم من قبله للفقاهه من كسر الاول وفتح الثاني او فتح الاول وكسر الثاني جميعا في الغابر  
فولما قال وان كان رجلا نور كلاله انما كان كلاله على الخال من الصدر يورث اي يورث  
فهو في هذه الحال وكذا انما يورث كسر رجلا او امرأة في قوله وان كان رجلا يورث  
كلاله

[illegible]

مدرسة الكائنات  
التي تسمى بالقبور  
على الجبال والياض  
والمنطق والنفوس  
خسنا















[illegible]

The image shows a severely damaged manuscript page. The paper is aged and stained, with large, irregular tears and holes that obscure much of the original text. The remaining text is written in a dark, cursive script, likely Urdu or Persian, and is arranged in several lines. Some text is visible at the top, middle, and bottom of the page, but much of it is illegible due to the damage. The page is framed by a dark border.

[illegible]

و بعد از آن که در این کتاب  
در بیان حال و احوال و  
تاریخ و سیرت و صفات و  
اوصاف و غیره از ایشان  
بسیار نوشته شده است























































قوله تعالى نحن نقرضك احسن القرض ان قلنا هذا الكلام يوجب ان يكون قرضه احسن من قرضه يوسف  
وقد رأينا ما هو احسن منه فالحج ان قلنا احسن القرض كقولهم ضمت احسن الصباور وقت احسن الغمام  
ما يكون تخايمه على كنهه فابو قحافة لا يجد والمعنى احسن من احسن الضاحج قوله تعالى يا ايها الذي رزقنا  
احد عشر كوكبا بكسر التاء وانما لغت النافس كسر التاء فانه اذا بالتي فاجتري الكسرة عن التاء وهذا  
التا كانا عوضا عن الباء في الاصل والاني وانما قال بالياء والاني ومن قال بالياء لغت التا فانما رزقناه  
على ان رزقناه بالتي فابو قحافة لا يجد ومن قال بالياء لغت التا فانما رزقناه على ان رزقناه بالتي  
ان رزقناه بالياء فانما رزقناه بالياء فانما رزقناه بالياء فانما رزقناه بالياء فانما رزقناه بالياء فانما رزقناه بالياء  
قوله تعالى يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ومثله كسرت النافس ناصب وان شئت كان النافس كسرا فاما في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل  
لا تبالكم بالتي كسرت النافس ناصب ومثله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
عن ابي عبيدة يا اية نصر الله ومثله ما روي عن بعضهم في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل  
وهي لغة ناصب في الخبر والاحسن في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
يقول المحدث الاطبا بعلمه قوله تعالى اني انزل احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
فكسر ران لظهور الكلام ثم كسرت النافس ناصب ومثله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل  
بقولنا ساجد من لا وصف ذلك بالسجود والسجود من قبل العقل الاستعداد ان كسرت النافس ناصب  
وانما فعل ذلك لتوافق القواصل ولا تختلف كما في الخبر في السجود في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل  
لغف فباضرة وما ولا تقع في القواصل ضرورة بل ان كسرت النافس ناصب ومثله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل  
قوله تعالى ولما رزقناه من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ولما رزقناه من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ليس قولكم انفسكم امر افصح من قولكم انفسكم امر افصح من قولكم انفسكم امر افصح من قولكم انفسكم امر افصح  
واحسن قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
فباضرة ما رزقناه من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
كلامه في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
انما كانه في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
الالف الخفيف في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
صغير يوسف في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
حاشا اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان اني ثوبان  
حاشا يا خيل على الجبر والخروج لا حاشا يا خيل على الجبر والخروج لا حاشا يا خيل على الجبر والخروج لا حاشا يا خيل على الجبر والخروج لا حاشا  
بلاء عن علي بن ابي طالب ان قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
منه الممدود وقد اظهره في الشاعرية قوله لعلك والفرغ من حق لقاؤه في ذلك المثلث الفلوس في قوله  
ولا يكون قوله للشجيرة في موضع القاعل لان الجمل كذا في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي  
اني تركت قوله في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي



بنیاد محقق طباطبائی

ثم خرج عنها لان ذلك لا يجوز على اني من الاسماعيلية السلام قوله تعالى ان كنتم من الذين اوتوا الكتاب فليعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
هذه الالف في المفعول اذا انزلت على الفعل تقولون غير اني والله لا يهدي القوم الظالمين فابو قحافة لا يجد  
ليرسم به بول وقد جاء في المفعول وليس في قوله رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
لانما ساء اي قبل ما علمناه فعمل به لان من علمنا شيئا ولا يعمل به كان لم لا تعلم والالف على هذا في الآخرة  
للزوا يعبرون في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
جزاؤه من رزقنا في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
تكون وهو مسدودان ولكن قوله في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
خبر قوله جزاؤه من رزقنا في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
من الجملة التي هي خبر الاند فوضع الظاهر موضع المضمرة كما تقول جبر السائر والقطع في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
في السيرة من كسرت الالف في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
قوله تعالى ولما رزقناه من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
صديق يوسف في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ما قد ظن في يوسف ما في موضع النصبة هو مع الفعل ما في المصدر في موضع النصبة على قوله ان  
اباكم وان لم يظنكم كان في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
قوله في يوسف في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ولا يلقى عليه ما في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
من قبل اي من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
اصله يا اسقى فابو قحافة لا يجد في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
من قبل المصدر قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ان ولا يجوز ان يكون في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
الكتاب وما ساء في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
طاهر من قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
في دعاءهم اليه كما قال في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
استسائر الرسل وطهروا انفسكم قد كذبوا باخبارهم في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
كان عن طهروا انفسكم في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
طهروا انفسكم قد كذبوا في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
انما ساء في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
الهم في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
يذكر على الرسل الله وقد جاء في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
قوله الممدود الذي انزل الله من رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
ان يكون في موضع الخبر وفي قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد  
قد جاء في قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد

ابو قحافة لا يجد  
قوله تعالى وقال الله تعالى في قوله يا ايها الذي رزقنا احدهم منكم من قبل ان يبعث الله رسولا في كل قبيلة نبي فابو قحافة لا يجد































الجزء  
الاول

خبره ويطعمه ما نصبح على التمسك والجملة متفقون فليست له نسبة قول الله تعالى  
كلهم وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
كلهم فكما ان الواو طنة هناك كانت قد تفرقت والجملة المتقدمة واللباب على قوله فانهم كلهم  
بما قبلها لا تخلوا اما ان تعلقوا المقطوع بالمعطوف عليه او تعلقوا المقطوع بالوصف والمعطوف به  
تعلق الجال بالجال او تعلق المقسم بالمتقسم فلا يجوز ان تعلق المقطوع بالوصف والمعطوف به  
قوله راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
كلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم  
تعلق الجال بالجال ان التقدير في هذا الكلام مستعمل في قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم  
ما يعمل في الجال فان قلت فاقترن مكانه ما ولا على تقدير مستعمل في قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم  
فيل لا يجوز ما قلت لان هذا لا يشارة الى الخبر وهو خبر عن قوم قالوا هذا في ما مضى فوجاز ان يكون هو  
المتنوع ولا يجوز ان تعلق المقسم بالمتقسم الا نرى ان قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق  
وليس راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
من ان التقدير راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
واو العطف كانت الواو وقوله وانما هي ايضا الواو العطف لان الثانية التي ادخلها لا توجب دخول الواو  
وليس راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
ما اقبلت قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
ازدنا خبرنا اني فاعلها الا اذا قلنا به الاستشهاد  
وهذه اللفظة انما هي عبارة عن هذا المعنى اذا قلنا ان التقدير ما قبله كانه قال لا تقول لشيء اني  
فاعل ذلك عند الاستشهاد الله في افعاله الاستشهاد الله فان نشأ في تقديره الماخوذ وهو المشية والباء  
مضمرة مع المبداء وهي صلة فاعل الاستشهاد فاعلها كذا تقول الا في قوله الا في الدار ففيه تعلق بقوله  
وليس راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
وليس راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
راعى صفة لثلاثة وكلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
المصور في تركيبي من سائر الالام بل هي اى شيئا في فهمه من غير ان يكون السور فالقياس ان الالامانية  
سنة ولكنه جالمانية سنة فاعلها الاضافة تعلقها على الاجل الذي كان في استعماله قد اجاز  
مرفوعة الاجل الحقيقة كما جاء استخوذ والى الله سبحانه وتعالى على الاجل الذي كان في استعماله  
استعماله واستعمله وصار مرفوعة الاجل الحقيقة وازدادوا شيئا من استعماله لانه انما يقتضى معونه  
ولتقتضى ازدا متعولا واجزا والمعنى على حد وصفه والتقدير وازدادوا شيئا من استعماله لانه انما يقتضى معونه  
ما اقبلت قوله فانهم كلهم من عبادي مبدا بنسبهم كمالهم في حق العاطفة واللباب عليه قوله فانهم  
الفاعل لما ذكر في الاوالية استغنى عن غيره ثانيا الا ان لا يجوز العطف على ما قبله من جملته  
انما انما في تفسيره انما وانما في قوله باللباب اى وكل ما يراه واقفا لا يستعمله في الاخرى كونه  
ثانيا فكذا ما انما انما في قوله باللباب اى وكل ما يراه واقفا لا يستعمله في الاخرى كونه

عذر حوزان يكون خبرا ان ذلك الخبر خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
اسمها وقوله انما لا يصح اخبر من خبره على الاغراض وكما ان ذلك خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
بالظرف على المذهب لان الظرف خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
نصه اخبر من خبره على الاغراض وكما ان ذلك خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
ان ذلك خبر عن خبره على الاغراض وكما ان ذلك خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
فان قالوا فان الله عز وجل اخبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
فلا تقتصر على قولك البسملة مستعمل في خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
انما انما خبر من خبره على الاغراض وكما ان ذلك خبر عن خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
ليسوا الموزون شيئا في حق الموزون فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
فاحله كذا انما في قوله انما انما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
نور كونه في الموزون انما انما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
النسب الجبر في خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
لاستدراك فانما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
الى المشد الباء المحذورة باضافة الدال كونه ومثله فانما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
التي في قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
ولو لا ان دخلت حكاك فليست فاشا الله ماموصولة وشا الله جليلة اى شاة الله والخبر مضمرة اى شاة الله  
كابر لا محالة وان شئت جعلت فاشا الله ماموصولة ويكون جواب الشرط مضمرة اى شاة الله كان  
ان تسمى انما اقل منك ما لا وولدا انا فصل واقل المفعول الثاني لثرتي وان شئت انما كان وصف الباء المتكلم  
فمضمرة في الفاعل خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
وهذا الفصل مضافا فحقا في لينة مواضع فكانا حيث خطب جبريلا استشهد به في هذا المضاف  
وموضع واحد وان شئت كان عو را المعنى غايه قوله وانما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو  
الفقه وقد جعل الفصل فاقير قوله انما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
الذي قالوا انما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
ظرو وقوله فاشا الله ماموصولة فانما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
ومن رفع خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
والصفة خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
الخبر الخبر فلا يخفى في هذا الفصل ثمة وانما خبر من خبره فيكون قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
من قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
في جملته والاحد هو مرفوعة وكل هو مرفوعة في قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على  
ازدنا خبرنا اني فاعلها الا اذا قلنا به الاستشهاد  
ذكر خبر المبدأ والله جال من ذلك لا يكتفى من غير ما في قوله لا تسمى اسما وانما هو الصالحان مطبوعا على















[illegible]

١١٥  
ثاني عند رتي وخو ان يكون قوله في كتابه لا يميز قوله عند رتي ويكون عند رتي هو الخبر وخو ان يكون  
من باب قوله هذا الخبر وخو ان يكون قوله لا يميز قوله عند رتي فذلك فيه تقدير ان يكون الخبر والخبر  
وتنفي خبر خبره عند رتي في كتابه عن ضال عن رتي وان شككت في تقديره ضال عن  
فعله له تعالى انها كشيء يدعو عن رتي والله قالوا ضالوا عنا بنينا شكك هذا فيكون قد خذوا على  
من قوله تعالى ان يورثك من النار الى على من فطلب النار اقول في النار والنار في قوله الثاني في قوله  
لا يميز رتي الى لا يميز رتي عنه فخذوا الخبر والخبر وركب ما خذوا من قوله والتفقوا بما لا يميز رتي  
عن نفسه شيئا في قوله وقال كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
وقال جبران عن رتي في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
الابواب منها وقال في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
وذكر في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
الكتاب خلافه في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
لانه قد كثرة في الخبر انما جاء في قوله وكمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور اي منه وجاء  
في قوله عامد وكل يوم الله احسن وقد كثرة في الخبر في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
وسلك في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
وهو قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
منه بعد الصفة ليقينه ولكن كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
لا جعل وقد تقدم في قوله تعالى كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض قال موعدا كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
موعدا كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
نفس اليوم في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
وقد كثرة في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
يوم الزينة وان حشر الناس حتى في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
ان حشر الناس من ارضهم ما كان في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
في موضع النصيب والخبر وتكرارها لما كان في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
ومن قال ان هذا خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
بأخبر صاعا على البيان في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
اذا لم يضر موسى عيسى في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
موسى لم يضر كما كان في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
نصفه او ثلثه او ثلثه في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا  
عيسى ورتب موسى في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا يميز خبره من خبره في قوله كمالا







اذا كان ذلك هذا  
بعد التامل و...  
نواياهم في  
فراشهم



بنیاد محقق طباطبائی

ولم يفرغ عنه فقد اعلی التباين بين الحق والباطل...  
من لم يفرغ عنه...  
الصدق مقامه وهو كثير في التنزيل...  
سردا ولو كنت اذ انظر في الكتاب...  
باردا جاز على قدر ولو كان باردا...  
الجنة موضع الاسم...  
عن قوسك يا موسى...  
اشد من صلا او لا معنى...  
الحق على الدين...  
ما خلفنا موعدا...  
والله معني فليس...  
ان العجا الفسحة...  
التالي الى الحكمة...  
ايام الدنيا...  
من ثم خالدين في مجمع...  
حيثما فصل...  
كان كذلك...  
فيما الصبر...  
ولا يكون...  
ما قبله...  
كم في يد...  
وتعمل...  
وقو غلب...  
قاصد...  
كفوله...  
من اجساد...  
لان لا...  
ما ياب...  
في جميع...  
ولكن...  
والعمل...

مجد ما يرفع بالاشد اذا جعلت...  
لا يصح قوله...  
في حيز...  
سار هذا...  
واصر عليه...  
وفعله...  
البر اغني...  
والمجوز...  
وموضع...  
ثم...  
في قول...  
لا ضمير...  
على هذا القول...  
لا السجود...  
الله الا الله...  
لمن لا غير...  
ما بعد...  
الله الا الله...  
والارض...  
الهدى...  
فقد...  
فذلك...  
مفعول...  
والقد...  
بهم...  
جزء...  
انك...  
معتمد...  
فان...  
ثم...  
تأ...  
ان...



























































اجلنا اخبارنا عن اهل البيت في الماضي فلا نعلم انهم قد تركوا اجلنا ان امرائهم مؤمنين ان وقتها كمالا  
 يصح فتمت امير ان نعمه قد اوتوا وكنت قد روي ان الامراء مؤمنين ان وقتها كمالا  
 اقوم ان فتمت واخرج ان خرجت فافقه عنه عند في حاشية الكتاب وفي بعض الامه والناظر  
 حيث يتكلم على تيم من ابناء غيلان فان قلت فان هذا المشايخ منه تعالى انه اجل الامراء وهنفسا  
 له فيما مضى وليس يرد الامتنان عليه بامراء مستعمل ذلك فانه يكون من باب قوله ان كنت قلته  
 اني قلته فكذلك ان فتمت اني قلته فتمت فانا قلنا ان هذا معنى الكلام ثم  
 من تشا منهن وندجى لغنا ان اجاب وارحيت لي كئلا يكون عليك خرج من جهة اجلنا اني  
 اجلنا ان هذه الاشياء كئلا يكون عليك خرج ومن استغنى عن ذلك اي ومن استغنى عن  
 عزلة عزلة في ذلك ومنه قوله استغنى ولا تحذر في برصيرها انما هي في امر في رفع تاجيك  
 للصغير في برصير اي برصير كاهن وقد جاء في الشاذ كاهن بالنصب كاهن المنصوب لا الشاذ  
 لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اليه مشصوب على الحاضر الصغير  
 في تدخلوا وانما لم يخرجوا الى الطعام فانه ينبغي ان يقال لانه يكون جارا على غير من قوله  
 الا ترى ان هذا الظاهر فاذا جرى وضعا على الطعام فانه ينبغي ان يقال الى طعام غير ناظرين اليه  
 ومع هذا فانه قد اورد في قوله لا يجوز ذلك في هذا الا انه لا يعلق في قوله في قوله  
 ملعون من ولو نصبه على الجواز الا حسن ان يكون فقد قلنا على المشيئة لانه حال من التميز في قوله  
 لا يجوز ذلك على غير ما لا يجوز ذلك في قوله ملعون من الا قليلا ولا يعلق ما قبل الا فانه قد اورد  
 الكلام في قوله وهذا المعنى كما اقول الاعشى وليس فحيز ان الذي خالف ولا فالا الا هو  
 المتعنى على اصناف فعل دون فاما على غير ما هو المعنى فاما على اصناف فعل دون فاما على اصناف فعل دون  
 والمعنى ان هذا الموصوف لا يخرج خالفه في قوله ولا يقول شيئا الا في عليه واما الا  
 تسان انه كان ظلو ما جهولا بعد الله هذا من جهة جماعا وفصل منه وفي قوله انه  
 كان ظلو ما جهولا وهذا الفصل مشيئة من الاعتراف لانه يشهد الا قول ابو جعفر فهو  
 بمسألة رند فافقه ما اقول رند

قل اني ورتي لياستكم عاير الغيب بالرفع والجر فالجذر على ان يكون نقلا لقوله ورتي اوبدا مشيئة  
 والرفع على وجهين احدهما ان يكون خبر مسند مضمر اي هو عاير الغيب الا حسن منه ان يكون  
 مسندا وخبره لا يثبت الجري الذي في قوله او عاير العاير متعلق بقوله لا يثبت ويكون قوله  
 ورتي الذي في قوله العاير مطلقا على الجري وان شئت كان مستأنفا اولئك الامراء من اجز  
 الامم الجبر والرفع والجر هو العاير فكانه قال اولئك الامراء من عاير الامم فالجذر  
 احسن ومن قال الامم فان العاير اولئك الامم من اجز اي من عاير اجز الامم فالجذر  
 ويكون الجذر اعم من العاير لجمع الاضافة اليه وقوله هو الحق هو فضل ونسب  
 قوله الحق على انه مفعول ثان ليري وقال الذين كفروا هل نذكر لكم على رجل بينكم الامم فتمت  
 كلامه ثم قد نصبت ليعلم من يدعي عليه قوله انكم في خارج يدعي التقدير ان لم يفرق

اذ لا  
 بعد  
 في

في

لاز فتمت ثم قد نصبت ليعلم من يدعي عليه قوله انكم في خارج يدعي التقدير ان لم يفرق  
 كذا ثانيا انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 فتمت نصبت انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 عمد انصارب فاما الظن وفيه كان القياس جواز نصبت انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 سألنا الظن عن قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 كذا ثانيا لانه من الاستعانة وخذ في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 يا جبال اقبى معه والطير نصبت الطير الى الطير على ما هو في قوله يا جبال اقبى معه والطير  
 وخبر ان نصبت ليعلم من يدعي عليه قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 على انه مفعول معه اي مع الطير ومن رفع فاما يا جبال امري غير معروف والنال الجبل العمل  
 سألنا ان من عاير اي عمل در وعاسا باق في الموصوف وليس من الرفع بالرفع والرفع اي  
 وسألنا المسلمين الرفع والرفع بالرفع وبالا على المذهب ومن الجبر من يعمل به باذن الله  
 شش كان من موضع النصيب اي وسألنا من الجبر من يعمل به باذن الله وسألنا من الجبر من يعمل به  
 او الاسد على المذهب اعماله الا في شكك اي اعماله الا في شكك الاشياء في شكك الاشياء  
 ولا نصبت انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 لعلم الغيب في فاما خبره امري في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 الجبر ومن لا في قوله فاما خبره امري في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 الغيب وانهم لو عاير الغيب لم يعمروا مدة انكائه على المساءة في قوله انا الى خارج يدعي  
 مجزى وغير مجزى فمن لم يجز اعني التعريف والنائب ومن اخبرنا قال قوله وليس في البيت  
 في شككهم ومساكهم على الافراد والجمع ومساكهم بكسر الكاف وهو خارج عن  
 القياس في مضارعة شككهم وهو من طبع الجبر ومغزى ومغزى ومغزى ومغزى  
 اية جبال جبال يدعي في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 تحذير العاير من الحق الى الموصوف كما جاز في قوله ذلك خبره ما خبره وادل ان نصبت  
 معوا ان قوله خبره ما خبره اي خبره ما خبره ذلك بكسر الميم ولقد جاز في قوله خبره ما خبره  
 وخففنا قال الشاذ طاهر والخصم انما مفعول كقوله خبره ما خبره قالنا الجبر وبان فانك طمئني  
 صايد فافقه في مشيئة الجبر في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 بنفعه كذا في روي ولقد جاز في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 فيهم المسلمين طمئني في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 كذا في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي  
 الكاف اي ما ارسلناك الا نكفهم ونرجعهم وقيل انك الكاف في قوله انا الى خارج يدعي  
 الا للباس كفاية وقد كفاية والعاقبة وما اشبه ذلك وما لمعنا في قوله انا الى خارج يدعي  
 اهل كذا في قوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي وقوله انا الى خارج يدعي

سنة

ما  
 ما

وهو







































































١٧٩  
ظهير لان فعلا يقع على الواحد وعلى الجمع كقوله انما اخلصوا نجيا فطهير كسبي وقال في قوله  
عذركم وقال ان الكافرين كانوا اكثر على ارضنا توبوا فنجوا اي صابا قاور وروى يحيى بن جابر بالضم  
قال الاخضر لا عذره وقال غيره هو قوله تعالى فاصبر لعلك تكون من الصابرين والذين  
اسماهم عدا اعدا وقوله نورهم اسد اثان وقوله تسعي اربابا في موضع الجحيم والجملة خبر الاستبداد  
فصر الله مثلا للذين هم الامم الا قالوا الله فزعونا هذا المضاف وهو يملك امره مثلا ومقره انست  
عيسى ان اى ومقره انست عيسى لا حذف فمضافه من وعنا وقال في الاخرى في طبرستان مضافا لما ثبت  
لان لفظ الفتح مؤنث والنذكير لانه محمول على الجيب

[illegible]

وهي في شبه الوقوف على الاقضية الجارية لا كالبعض الذي لا يدرى من قوله صايد وقوله لا وقوله لا وقوله لا  
 ووجه الاختلاف انما جازوه في حكم الاتصال والعدم من قال لا لا يفتح الميم لا يفتح الميم لا  
 متجولة باللام وفي هذا الفصل وهو في كتابنا في علي لانه قال كنه قلنا ما جازوه في حكم الاتصال  
 اي ايتكم الفتنه فالفتنه مفتوحة في اللفظ بزيادة الفتنه وقال قوم بل البارز اذ ايتكم الفتنه في الجول  
 وزدوا التوسل اذ ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 كان اذ ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 غفل قلنا لانه قد وجد في قوله زبد وقوله في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 الاولين فانما بعد الاتصال فما قبله فاذا وجب ان يكون اللام من صلة مضمة في القيد من جملة ايتكم فافهموا  
 بالاستسقام وتلك الاستسقام فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 لم تترك الجارية فهذا قوله في حكمه خصيب والحيث كنهين وعيدوا على جازوه في الجارية في موضع الحال  
 والقيد فعيدوا جازوه في جازوه وقيل فسر واخبر في البشير ففهموا في قصد النص في الجاز الذي معنى  
 النص الاشارة في خبرك الغيب وان كان قد جازوا شككتم ايتكم في كتاب فيه تدرسون ايتكم  
 فيه لما خبرون في خبرك ايتكم في اللام في الجاز ولا ذلك لوجه فتحها لانها مفتوحة بذكر متوزن بلاؤه هناك  
 كسر ان الوقوف على ايتكم في البداية في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 يوم القيامة انكم في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 وزيد عن الحسن الفقه بالضم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 الخيال ولكنهم في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا  
 بايقازهم بضم الياء وفيه في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا انهم زادوا وقالوا في ايتكم فافهموا

فاما ثلثها فاعلم ان الطائفة ان شئت كانت الطائفة الطائفة فاعلم  
بلغة المصداق الطائفة والطائفة والكاذبة والخالصة وان شئت كان التقدير اما ثلثها  
فاما ثلثها بالصحة الطائفة والشيخ الطائفة او ثلثها النسخ الطائفة محد في الموضوع واما الصفة  
مقامه فقول ثلثها من باقية وجاعل في عمنز وادعاهما للام والثناء في موضع غير في سورة الملك وقلنا  
فزعما احمد بن محمد بن علي ان ذلك لا يترفع عن ابن عباس فاما علي فانه يدعي عنه في هذا وغيره كقول خنوز وقل  
لنوروز وغير ذلك لان الامم قد رتبة الختج من التاء فاذا جازا ادعاهما في السيرة في قوله قل شي كصديقك  
لا يترفع ادعاهما في السيرة كما سئل في ادعاهما في الصلابة كما صلاوة عنه وفي انما خويلد طنتر وفي الطاء  
كما الجمع الله وفي التاخير ان عند التمهيد سوى جعفر والجليل في مما طنتر بالتاء فاذا الفخ في الصور  
لغة واحدة وصفت لغة واحدة وفي لا تكسر الامة واحدة واحدة في قوله لا تفقدوا الله منكم وكفقداه  
وهناة الثالثة الاخرى وكقولهم في السيرة الدائرة واسير الدائر فها هو مقدم وكتابتها كتابية مضمون بقوله  
اقدرا ووقفهم حرة على ما اوتوا به لا اعمالا مائة بانه لا ينفق في الاعمال الا في هذه الدائرة فاما القول  
الثاني فقولهم في السيرة البو ومائة ما حمله في الخبر السيرة في قوله ولا طعم امر ولا له طعم امر ولا يكون  
الخبر ما قلنا لا في صدر التقدير ولا طعم امر ما قلنا الا في غير ذلك وفي الخبر ما قلنا لا في طعم امر غير علي بن  
ولا يكون البو في خبر الان ما حمله وطهر في الرمان لا يكون خبر في الجنة فلا قسم ما يصور وما لا



























كتاب الوجوه والنظائر  
تأليف الشيخ الإمام أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل  
العسكيري رحمه الله تعالى



بنياد محقق طباطبائي

صاحب ومالكه الجيد الضعيف  
مطهر بن اسحق بن موهب الشريفي  
اصح الله احواله من المجرور



بسم الله الرحمن الرحيم وبه أسعس عليه التوكل  
 الحمد لله ذي البصيرة الجليلة واليمن الجريئة الداعي إلى التوحيد والهادي إلى الهدى  
 ذي الفضل الكبير والاحسان العظيم الشامل لطفه الكريم عطفه الغالي سلطانته  
 الواضح برهانه المتقن ثبوته ولو كره الكافرون لما نفقوا وأشهدوا أن لا اله  
 الا الله وحده لا شريك له الذي له الاسماء الحسنی والصفات العالی وبه الاخيرة والاخرى  
 وما عداه خير وأبقى لا تجلب الخبز الا ما عوته ولا يدفع الضر الا ما عوته وأشهد أن محمدا  
 عبده المخلص ورسوله المرسل صلى الله عليه وعلى اله الذين اصطفى ولقد فاك سيدك الله  
 فكنت أنك طالعت الكتب المصنفة في الوجوه والاشياء من كتاب الله جل ثناؤه فوجدت فيها  
 ما يوجب تطهير علي بن ابي طالب من الظالمين بالتوحيد والعبد فاردت ان يرد كل شيء منها  
 الحق واليقين في معانيها ما يدخل في بعض فالتفت الى كل نوع منها على وجهه وتوحيته  
 ان يكون ما تفرق منها مجموعا في كتاب واحد في وجه يفرق بين ما يردك عن عبدك الجاهل اليه  
 وتراجه عليه ما كان من جنسه مما لم يتكلم فيه السلف فقلت كتابي هذا مشتمل على انواع هذا  
 الفن مجموعا على ما طلبت وسألوكم ما طرأ من ما سالت قد ربي للبشر عن جميعه وبشر الصواب  
 في صنوفه وميزت وجوهه بغير احكام وتضمنت الولاية لنفسه ما يباحا وذكر اصل كل كلمة منه  
 واشتقاقها في العربية لتكثر فائدة ذلك ونظم على نسق جرد واما جمع ليشير الوصول الى  
 المطالبين من الانبياء ويستهل بنا ما ينبغي من اجتناب ما يندى منه بما كان في اوله المصلحة  
 او زائده ثم ما كان في اوله بما تذكرك الى اخره كرو وفي الله ما يعين على ما فيه رضاء وفيه حبيبا  
 ونعم الحبيب

الادب  
 الحمد لله الذي جعل في خلقه من جملة نعمه الله الامام ائمه الفقه والهدى والهدى  
 اماما لا ينك قصبة في افعاله وفي الخليفة اماما لا ينك قصبة فصيلا وامنه ولا ينك قصبة  
 فتبع اثره والظن بواضعه لا ينك قصبة وقد امنت اذا فصدك واجل الشتم والنسب واللعن  
 من ذلك واستأمنه فصدك في ما بين الركب والعباد واما النبي صلى الله عليه واله فوجدت في كل نوع  
 الشئ في ما يخصه فصدك في ما بين الركب والعباد واما النبي صلى الله عليه واله فوجدت في كل نوع  
 الامم اما لان ولدها يبعثها وتسمى سورة الحمد في الكتاب لا تنك قصبة في الكتاب وفيه ما يرفع  
 لها كما يتبع الولد امته والامم في القرآن على اللغة اوجه اولها لمعنى القابض قال الله تعالى  
 اني جاعلك للناس امما ما اى قابضا في اكبر مقتدىك وكجعله امما معنى القابض اى قابضا لك  
 بالفتنة على الناس بالنسبة لبقائه واى قال ومن ربي كوزان يكونان في الدنيا ان يحل من ربي ربه انما  
 ويجوز ان يكون استخفافا فقال كوزان على الظالمين اى نال عهدك المومنين من ربي ربي كوزان  
 الظالمين لا نفسهم من العهد فامنا النبوة والوحى وقبل الدخول في العهد والا وال  
 الوجه ومثله وجعلنا للمتقين امما اى الظلمة بما حتى نصير من النجوى والصالحين بحسب مقتضى

وبه يؤمنوا وقال الامام واراد امته سماته بالجد زامر اماما وامام امته كما انقوا حيا والم  
 جلالة ومثله الكتاب والكتابة وقيل عنه وجعلنا للمتقين امما اى جعلنا المتقين امما  
 وكبح قوله تعالى ومن قبله كتاب موسى امانا ورحمة لعن التوراة بقوله تعالى ومن قبله كتاب  
 قال الله تعالى ومن قبله كتاب موسى امانا ورحمة لعن التوراة بقوله تعالى ومن قبله كتاب  
 بعثهم الى الهدى والضلالة وقيل بل هو الكتاب قوله تعالى وقيل في حصة امام  
 مبين عن اللوح المحفوظ والشاهد قوله ونكتب ما قد جوا واتوا فمضى كذا ما سلك من اعمالهم  
 وما اتوا في الدنيان من سنن الخير والشر ثم قال في كل شيء حصة امام مبين اى في كل شيء  
 شئ في اللوح المحفوظ لتعبر الامم بما يكون من ذلك او قائل لا تخافوا الناس لان الناس  
 لا يجوز على الله الدواعي الظنون قال الله تعالى والحق الياما مبين اى يظهر الحق ويخفي الباطل  
 في اسفاركم عن الظن بين الامم كسيرة فدية فمور لوط واجبار اذ بكه الامم راجعة الى  
 القصد وهي جماعة التي قصد الامم من مضاف وتعاون وقولنا امته محمد صلى الله عليه  
 الجماعة الناصية لقصد لوجه المتفقة في اصول دينهم وان اختلفت الفروع وكوزان يكون اصل  
 الامم اجمع في كل حال لا تفسد سبل الجماعة ولا يلام اماما ولا جنتها في التورم عليه  
 والامة لجمعها امم الاولاد والامة الامم لا جماعة شعور ولعمري وقوله ولا تكرهوا امته  
 واما بعد جنتها في كل حال لا تفسد سبل الجماعة ولا يلام اماما ولا جنتها في التورم عليه  
 لا جنتها عطفه على الامم والامم من الامم اى على اصلها عليه الامم وقوله ومن  
 الامم وهي في القرآن على عشر اوجيد اواها الجماعة قال الله تعالى ومن ربي ربي امته مسلمة لا يجمع  
 ومثله تلك الامم فقلت وقوله تعالى امته قامة وقوله من ربي ربي امته  
 الامم الملة قال الله تعالى كان للناس امم واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 قال رسول الله صلى الله عليه واله في الامم امم واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 وامام جاز الناس في الكفر فما بين ربه في ربه او امام ربي واما ربه في ربه او امام ربه في ربه  
 بالادب والنواهي والبيارات والادب واجد انزلهم للكتاب كواي الذي فيه اقول كوزان فصل  
 بين الامم من ما فيه من التمييز بين الجواب في كل حال وقوله في ربه او امام ربه في ربه او امام ربه في ربه  
 اهل الاسلام بعينه قال الله تعالى وما كان للناس امم واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 وما كانوا عليه في ربه نوح ومثله ولعنوا الامم كرامة واحدة ومثله في الامم اى امته واحدة اى امته واحدة  
 منه من على الاسلام فمرا كما وان العالي فقلت عنافهم لهما خاضعين الرابع قوله واتقوا امته  
 امته واحدة اى امته كرامة واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 الاجاج وان هذه امته كرامة واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 اجتماعها على الحق فاذا افرقت لفسد حال الامم اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 واحد على انه خبر عن خبر وعنه امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة  
 الى امته معدود عن سنين ومثله قوله تعالى واتقوا امته كرامة اى امته واحدة اى امته واحدة اى امته واحدة















فانتم وادعوا لغيره لا يفعلوا ذنبا فاعلموا ان الله لا يفعل الا ما يشاء قال الله تعالى وما كان  
 ليقدر على الموت وقال الله يدعوا الى الجنة وما عظم ما ذنبا من الذي امتلأ وقال فليكن له رسول  
 ان ياتى بآية الا باذن الله وقوله لخرج الناس من الظلمات الى النور باذن الله وقال فليكن له رسول  
 اي ياتى واذنه في ذلك وقوله وما ارسلنا من رسول الا بطاع ما اذن الله اي امره وذلك ان الله امر ان يطاع وقيل  
 ارسله لان بطاع لا تفيقوا ما تقول اذن الله وقيل اذنه جميل صفة وحسن توفيقه الا قالوا هي على الله  
 اوجه اولها الاستسكان كقوله تعالى الا خلا يومئذ بعضكم لبعض عتقا للمؤمنين فاستثنى المؤمنون لانهم ليسوا  
 باعدا الثاني بمعنى كونه في قوله لا يكون للناس على الله حجة الا الذين ظلموا منهم اي لكن الذين ظلموا والذين  
 ظلموا غيرهم من المؤمنين وقيل معناه لكن الذين ظلموا فلا تخشوه وقال ابو عبد الله في قوله لا يكون للناس على الله حجة  
 ابو على رحمه الله اي ولا الذين ظلموا عليكم حجة وهم من جهة الناس الا الله حكمهم بشدة عبادهم كما خشي الخلق  
 والذين افاضلهم على غيرهم وقال المبردين هذا خطأ لان الواو للعطف والاشراك والال للاستثناء ولا يدخل خبرها  
 في باب الاختيار والاول صحيح لان حجة الاستسكان كون كنه على كنه وفيه كمال كثير ليس هذا موضع  
 ذكره واحسن ابو عبد الله في قوله لا يكون للناس على الله حجة الا الذين ظلموا منهم اي الذين ظلموا منهم اي الذين  
 لكن تاتى الذي صعد الكاف والياء فاشترط اسرر حيل خرج عنكم ولا تفي في سلبكم كمنه في  
 مخاطبة سائر في اصحاب ابو عبد الله ايضا في قوله الا حجة المالك لنفسه وان في قصده ان اخيب  
 وتشهدا قال عن كنه حجة وقال المبردين اريد ولكن حجة المالك لنفسه في قوله الا حجة المالك لنفسه وقال  
 في قوله الا الذين ظلموا منهم اي الذين ظلموا منهم اي الذين ظلموا منهم اي الذين ظلموا منهم اي الذين  
 له فيه قال ومن كلامه ما لا حد على سبيل الا من لغى في اوله انه ليستثني من سبيل ولكن معناه  
 لكن من لغى في خطي عليه ولا يكون هذا الباب مفردا من الاو والبناء وقوله تعالى فاولا كانت قريته اقميت  
 فتعطيها ايمانها الا قوم لولس وقوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله  
 كثير الثالث بمعنى غير ما لو كان فيهما الجنة الا الله لفسد اي غير الله وقوله لا اله الا هو اي لا اله الا الله  
 هكذا جاز في العسر واليسر والفرق في الاو والبناء في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 لولا ان الله لا يغير الا ما يشاء الا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 ما لاقوا الله وكونوا عتافا فاعلموا ان الله لا يغير الا ما يشاء الا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 غر موضع وجاني في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 الرابع ابتدأ كلامه قال ثم اذناه اسفل ساكن الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستقل السالكين من  
 اذن الله لغيره في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 الى الكبر وقيل على اسفل ساكن الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستقل السالكين من  
 معناه لكن لان الله لا يستثنى من الخلق من كان في الدنيا من المؤمنين والذين ظلموا في الدنيا من المؤمنين والذين ظلموا في الدنيا من المؤمنين  
 الملائكة كلهم اجمعون الا اليسر وجوز ان لها الاستسكان ليس من غير لانهم في الامور وقوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 لذي الامر لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا

١٩

ان احسن الكمال ثم اذكركم وقوله وما كان ليقدر على الموت وقال الله يدعوا الى الجنة وما عظم ما ذنبا من الذي امتلأ وقال فليكن له رسول  
 واسع له لا تلاحقه له فيه وقوله الا الامم يستثنى صحتها ومعناه الا ان يكون العبد من الامم يستثنى صحتها ومعناه الا ان يكون العبد من الامم يستثنى صحتها  
 ان يكون معناه الا ان لم يذنب وحسناته صغيرة او لم يذنب وحسناته صغيرة او لم يذنب وحسناته صغيرة او لم يذنب وحسناته صغيرة  
 حسنة في امره ثم قال الا قول الله لا يذنب معناه ان احسن الكمال ثم اذكركم وقوله وما كان ليقدر على الموت وقال الله يدعوا الى الجنة وما عظم ما ذنبا من الذي امتلأ  
 من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 فقال الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 الا الامم يستثنى صحتها ومعناه الا ان يكون العبد من الامم يستثنى صحتها ومعناه الا ان يكون العبد من الامم يستثنى صحتها ومعناه الا ان يكون العبد من الامم  
 كما ان قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 تكرر وقيل طنت في الدار وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ  
 قوله تعالى لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 قال لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 الصبار في الجوارح والفرس الوفاح كانه قال لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 واما قوله تعالى ما لهم من عباد الا اتباع الظن وليس العلم من اتباع الظن معناه الا انهم سمعون الظن  
 وقوله تعالى ما كان لغنى عنهم من الله من عباد الا حاجة في نفسهم لعقوبت ضاها ومعنى ذلك ان حاجة ومعنى ذلك ان حاجة ومعنى ذلك ان حاجة  
 ولا هم ينفقون الا رحمة من الله اي لكن رحمة وقال المبردين لكن ان رحمة ومعناه لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 في قوله لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 اي لكن كنه على من اسعك سلطان وجوز ان يكون الا في قوله تعالى لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 بذلك وقوله لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 الذين مع نوح عليه السلام في السعة كانه قال لا سمعون في الامم والاسلام وهذا النصيب على التبدل ولا يكون سببا لان الامم ليسوا بامم  
 بل عن معنوا كنه في العترة لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 وله ولولون العارضة لما تعرض لغير الذكر والاثان في انما هي معروضها وكذا في تطبيقها اي مثابة  
 والعايد الذي يعود بها ولله ما وعلمه راضيه اي مرضيته وجا الاشرع بل عن المعنوا كنه في العترة لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 في مواضع لا يقع فيها التباين وجوز ان يكون المراد بالامم من جهة الله لا عابيه من جهة الله وجوز ان يكون المراد  
 به نوح لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 الله الا من رحم الله لا عابيه من جهة الله الا من رحم الله الا من رحم الله الا من رحم الله الا من رحم الله الا من رحم الله الا من رحم الله الا من رحم الله  
 رحمه معصوم ولكن كنه في العترة لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا ومثله من جمل عتافا في قوله لا حجة الله لغيره من الامور الا من ظلموا في كل من ظلموا  
 من لفظه والمعنى ان من اهل الكتاب احدا لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 وليس من اي لولون العارضة لما تعرض لغير الذكر والاثان في انما هي معروضها وكذا في تطبيقها اي مثابة  
 في الاعلى لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله وعظم ما ذنبا من الذي امتلأ من تلا قول الله لا يذنب معناه لا يستغفر في ذلك فان ذلك كان من قوله  
 الاختيار في قوله وما كان ليقدر على الموت وقال الله يدعوا الى الجنة وما عظم ما ذنبا من الذي امتلأ وقال فليكن له رسول  
 وما كان ليقدر على الموت وقال الله يدعوا الى الجنة وما عظم ما ذنبا من الذي امتلأ وقال فليكن له رسول























































































أي حجة السامع الأصوات والأصوات من الناس وهو قوله وإذ عوا شهادكم من قول الله وقوله  
 السامع الفطن الحاضر الذي قال والقي السمع وهو شاهد وحققه القول السمع الأصوات أي السامع  
 الذي وهو شاهد في قلبه شاهد عندك لا يفتيت عند فحمة وإذا كان كذلك انفع الخبر الذي يدعو إليه  
 وأما قوله تعالى في كتابه قال الله شهادتي بينكم فجاءه أي شئ كبير شكاك فكون شاهدا على  
 دعائي لكم وتلك بكامل قال الله شاهد على ذلك وهذا دليل على أن الله شئ لا يجوز ذلك  
 إذا قيل لك أي الناصر أصداق أن تقول جبريل لأن جبريل ليس من الناس ولو لم يكن من غير ذلك عند القائل  
 والسامع أن الله شئ كان هذا الكلام لغوا لا معنى له فان قيل أي شئ كبير شكاك فكون شاهد شهادتي  
 ومنكم شكاك ولا يجوز أن يكون جوابا لأن ما بعده من قوله شاهدتي ومنكم والشكاك في قوله عالم  
 الغيب والشكاك بمعنى المشاهدة وأصل الكلمة الظهور ومنه قبل شاهدته أي ظهر به ظهورا مقابل  
 بالشكاك ولشهادته كمال الشكاك وهو قول الشاهد في الاله الا وهو وتشاهدوا لغاؤه على قامته  
 الشكاك وهو شاهد وشاهد قبل الشاهد جبريل جبريل الله عليه والمشهد يوم القيمة  
 والشهادة العسل على ما شاهده في موضعه قبل أن تصفى والشكاك في قوله تعالى في شهادته كمال الشهد  
 فليصمه الحضور يعني من كان حاضرا في اهله ومن شرا هذا ذلك الحجة والشاهد قوله تعالى ومن  
 كان من رضا أو على من رغب من إله آخر الشيع أصلا من العظم ومنه شاع الكبر إذا شاف عرفة  
 كل أحد ولك ستم متابع في الدار وشاع أي هو في جميع الدار غير مشار إليه وفي موضع من الدار  
 موضع وشيع الدار من الجنة على أي هو في الدار إذا عاينه معاونة عامة وشيع الرجل  
 الرجل إذا سار معه كخايسر الخبر الشاع ولعل وشيعه لك وقيل الشيعه مأخوذة من الشاع  
 وهو الخطب الصفا التي تشتعل النار ولعن الخطب الكبار على الاتقاد وقيل أصل الكلمة من الشاع  
 ومنه شاعك أي شيعك وشاعكم السلام أي شيعكم والشيع في القرآن على لغة الوجه الأول  
 الشيع والخليفة قال ابن كثير قال قوله يعني الله فارقوا الإسلام ليهود أو بنو إسرائيل وجعل  
 الإسلام دينهم ولم يبدوا له لا يغير بدوا إليه وأمر إبراهيم ونوح أن يكون معناه أنهم فارقوا دينهم حين  
 اختلوا فيه وذلك أن النصارى لم يعضوا بعضا وصاروا شيعا بالاختلاف فيه وهذا الذي عن اجازات  
 البديع في التفسير ومعارفة جميع المسلمين ومثله من الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا وقالوا جعلنا أهلها  
 شيعة الباني قوله هذا من سلخته وهذا من عهده يعني أنه ولد بانه أسرا من قبل من القبطه المالك  
 أهل دين قال الله ولقد علمنا شيئا علمنا أي من كان على دينهم فقال كما قولنا شيئا علمنا من قبل وقال  
 لنرى من كان شيعته أي من كل أهل دين باطل في العالمين وإن شيعته لاسمهم أي من أهل دينه الرابع  
 اختلاف الأديان وقيل أن الله هو القادر على أن يعلم علمه عما يأمرون فقولكم أي من تخلفكم  
 أو لم يترككم شيئا بغيره القليل من قدامه فقولوا فارقوا من تخلفكم أي من تخلفكم عن الحق  
 شيعا أي تخلفكم عن طائفة من الطائفة وقوله ذلك كذلك لئلا يظنوا أنهم فارقوا دينهم وشيعا فاحتمل  
 بدو في بعضهم من بعض الناس

لأننا والخصايب على الموجبة فإذا أتمركم فما جبريل من الشياطين فكونوا شهودا على ما كلفتموه  
 شيئا جبريل في هذا الخبر أن الله جبريل المؤمن كما قال الله زيارته ولا يجوز أن يكون المؤمن من الله  
 كما أنه ظليته وجبريل وليته ومعنى الذي أنتم خير الخلق لئيم كمال أن العاقبة الضمير يعود لفظه  
 الله والى المؤمنين أي أنه تعالى جبريل وكفايتهم كمال أن في الظلمة والمؤمنون الشراة والمنك المبعوثه  
 ومعنى تحت العبد الله إراد طبعته وتحت الله للعبد أن توابه ومعنى الخلة الاختصاص فقل الله لهم  
 حلال الله لاختصاص الله إياه بالرسالة ولا يجوز أن الله ظليته لأنه لا يجوز أن يجبر الله بشئ غير العباد  
 والخلق وعبادة الله سؤال البير لا خلاف في خصوصية والوجه الأول في أصل الجبريل والعبادة وما  
 في بابه أن الله أن أصل الكلمة الدار قبل العلم في كتابه في أكثر وجبريل في الخلق كمال الخلق و  
 الصداق فكما قال المولى جبريل مع هذا الباب على هذا الوجه في جمع والصادقون في القرآن على أشد الوجوه  
 الأول البين في أصل الكلمة الدار قبل العلم في كتابه في أكثر وجبريل في الخلق كمال الخلق و  
 الما جبريل في القرآن في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 لأن الآية نزلت فيهم وذكرهم في الانصار المالك المؤمنين حقيقا قال الله لجبريل الصادقون في قوله  
 يعني المؤمنين لأنهم نزلت فيهم الصادقون أصله في المقابلة متبادر والظهور منه قبله في البيت  
 لأنهم مدرك طوبى له وصف الطائفة جبريل إذا ما في طائفة من طائفة السراج ما عسى به ما بين  
 إلى سبب السراجين وما جبريل في الصديق في الجبريل في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 على وجهين الأول ما عسى به جميع قال الله وعرضوا على ربك صفا وقوله ثم أتوا بغيري صفا وقوله  
 الما جبريل إذا جبريل أي عرضوا صفا وقيل صفا في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 وهو جبريل المالك الصفا المريد قال تعالى أن الله يحب الذين يملكون في سبيله صفا قالوا الصادقون صفا  
 يعني صفا قائل الله في السما صفا ومستحقين والمعنى في الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون  
 ثم جبريل فقال الصادقون قائل الله في السما صفا وقوله في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 ولم يبدوا في طائفة لا جماع الناس الناصر الناصر في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 قائمة وفي قوله قائل الله في السما صفا وقوله في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 تأملت على جبريل في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 وجاء في غير ذلك أيضا قال الساجي في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 والصحة في القرآن على أشد الوجوه الأول صحة جبريل في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 من القرآن المالك الصحة الأول في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 يظنون في الصحة واحدة المالك الصحة الثانية في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 فإذا جمع له ما في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 أعظم في الخبر كماله في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 هي أكثر من البروق في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 في الخبر على الما في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى  
 ففسر عليه وهو صحة في القرآن في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى وأولئك هم الصادقون في قوله تعالى































[illegible]

عفا الله عنه لا تسبقه ولا تنضم اليه  
ولا تلتزم به ولا تتبعه ولا تتبعه  
ولا تلوذ به ولا تلجأ اليه ولا تستجير به  
ولا تستنصر به ولا تستغيث به ولا تستعين به  
ولا تستعين به ولا تستعين به ولا تستعين به

[illegible]



































وذلك ان خمسة ونفست قد عمت الكافر والمؤمن في الدنيا وموت في الآخرة فهو عند الموت في الرابع  
 الامم قال الله يا قوم ارجعوا الى الارض المقدسة التي كتبنا لكم انتم ومنكم من لم يرجع اليها الا من ركب  
 المعصية وقال الله انما ابتليتكم بهذا الارض لعلكم تتقون فاكسروا اي اسما يبلغ البذل لا يفتي بطلع الاصل  
 لان لا يبرأ فيه او ينقص ولا يخلو من معصاة الا معصاة ان الاصل الكفاية والاشهاد والالهي في هذا  
 وارشاد الى الاصول وقد علمنا الحق عن قول المداينات والبيانات لعل اسما لا ولا من من افقها  
 وزود عن من جسد وعطا وارادهم ان الاشهاد على كمال المداينات والبيانات وطلما واجبه وليس ذلك  
 فاعلموا عليه وعن الحسن والشعبي ان الشهاد والكتب كانا واجبه فاستجاب قوله فان امين لوصفكم  
 لهذا وقال ابن عباس لم يسخ ذلك واما قوله كساكم على نفسه الرحمن وعنايته حكامها واجبه  
 على نفسه وقالوا كساكم الله الانسان اي علامة الايمان كساها والاشهاد في قوله كساكم الله  
 حب العباد في ذلك كان من من عمن يذهب الى ان الله كساكم على وجهه وسائر اعضاءه بالرحمة وبذلك  
 الى انه ليس وكساها الله فجاز وكان لقول الله تعالى في قوله كساكم الله على كساها كساكم  
 الا وحده الكفر اصله النقطيه وقال الليث كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 الخبيرة سترها والكافر الذي ستره في يوم القيامة والذاريح كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم  
 وكفر النعمة في الدنيا كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 لا تدرى عطا وكساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 الذين على كساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 العباد كساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 فاما كساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 قال الشكر الى وكساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 الى فليسوا من الكافر اي لا يفتي في ذلك طبع الكبرياء قال الله كساكم الله على كساكم على كساكم  
 يتقاضى وقال كساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 ذلك كثر حتى وقع ما وقع لم يدرى وقع هو وعبد ذلك كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم  
 التفسير وقال القوتون كان لا يدرى وقع هو وعبد ذلك كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم  
 فاما كساكم الله في يوم القيامة كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم على كساكم  
 والمعنى قائم فما مضى فرفع بها المبدأ او نفع بها كساكم الله على كساكم على كساكم على كساكم  
 والخبر الاستقبال كنت تكون من اخوانه ليس في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر  
 المستقبل في الماضي وهو في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر  
 والخبر ايضا اذا كان له في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر في الحشر  
 حونا ان الله عليه المعمول في المعمول في الصلة والصلة لا يقد على الوصول ولكن لا يدرى  
 بعض الصلة على المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول  
 الا ان حوزة المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول  
 وزال علف في وعنايته في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول في المعمول

[illegible]















ان يقول الكلمة فانه من قوله ان يكون وهو راجع الى الخلق على ما ذكرنا وحوز ان يكون له البقاء ان  
 يشان في القابل الى غير ما على لسان ملك كما قال النابغة في قوله لا تقبلوا وويل للثاقب على خلقه  
 في بطنه وكان الله جاريه في الكتاب المنقذ فانا اولد من غير ذكر قال الله لهذا القائل ان الكلمة التي  
 المعنى الكلمة واما الكلمات في قوله تعالى واذ التلى ابراهيم عليه السلام في عبادة ابيه وابنته ما كلفه  
 اياه طاعته في طاعة من التكليف ابتلاء على مقتضى العرف وذلك اننا لا نعرف ما ياتى من اجله من الله حتى  
 يكلفه والله تعالى نفسه عن حجاج الى اجلاب الاولاد بالاسلام ولكنه على اذ كثرته في الناس  
 الثالث والعشرون فما حاز من الوجوه والبطار في قوله كسر اللباس واللباس في اللباس  
 المصباح وسمى الخلق البسائر لان وجه الصواب في مستقره واصلا للباس للستر واللباس في اللباس في اللباس  
 لبوسا ومطعمنا: وجاء في الخبر ان الله تعالى وهو قوله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم قبل اللباس في القليل  
 على المنه ووجه الاول قوله من لبس لكم لباسا لخرجكم في البسائر لئلا تكونوا من الذين لا يعلمون  
 معناه ان الله خلقكم ليرى بكم ما من يصيركم واحد في ما من له اللباس الاخر ومن الاول قوله وخلقنا الليل  
 للبسائى سلكنا الياسد الشبان قال الله وانزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم ومعنى قوله انزلنا عليكم اللباس  
 كما قال الله انزلنا الحديد في سائر مدن الحديد فاستبان من الانجراف في غير ذلك انما انزل  
 كما انزل عن الخلق في دفع وهو انزل من انزل الى الولي في قوله انما قال انزلنا عليكم لباسا لئلا تكونوا من الذين  
 يبدعوا السما والارض وقيل ان ذلك كان من السما والارض قوله ولباس التقوى قالوا معناه ان سائر القوم لباس  
 المتقين وقيل في قوله لباس تقوى وقيل في قوله لباس تقوى وقيل لباس تقوى لباس تقوى لباس تقوى  
 الذي ليس من خزانة العباد واستبره الى الجوف والاول الى الكنان وقيل في قوله لباس تقوى  
 لان الصلوة لا تحمى بشي تقوى في قوله انزلنا عليكم كسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى ولباس تقوى  
 على هذا في قوله لبس تقوى وقال انزلنا عليكم كسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى ولباس تقوى  
 عاريا وبما جازي لا يبرأ من العفة ولا من كسبها وذلك اللباس في قوله انزلنا عليكم كسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى  
 كسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 انما انزلنا عليكم كسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 لا وانما قوله لباس تقوى في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 لو كان ذلك في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 والمعنى لو لا ما خذ في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 تقول لا فعلت كذا في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 يرمي فلا يفتقد الكسما لئلا يكون الذي فيه لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 وهو قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 ثم اسس في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 احدا لا يزد ولا يقل ما في قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى  
 منقطعون من قوله لباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى ولباس تقوى

لكن ان رفعوا وقالوا لا قوم يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 وكانوا على ان يوم من ايامهم لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 كذلك وهذا الوجه لا يجوز في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 تقوم في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 ما يقع به العلم الضمور في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 الياسد في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 باسمنا في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 اي هذا وهذا والاول عندنا هو اللباس الذي يكون لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 من المستحسن في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 من اللباس في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 كان معنى الا قال في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 كمال ما اجمع له في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 لغة في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 سيبويه في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 لبوس من قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 على نية الابرار في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 وقال في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 ولست جازي في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 كلامهم في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 لبس في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 قال في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 بل في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 اي عار من قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 ما لا معنى له في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 الجواز في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 ثبات في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 فاما في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون  
 في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون في قوله ان الابرار هم الذين لا يرفعون











































قال فقل والجزم اذا هو على معنى جزم القرآن اذا هو على معنى جزم القرآن الى هذا الوجه مختار  
لان الظاهر لا يترك الغرض عما في البيت قال الله والجزم والنسج ليجوز ان يكون على ما هما بان  
الصنعة فهما فكما انهما سجودهما دوران الظاهر هما كما قال في قوله عز وجل  
والشمائل يحيط الله وانما ذلك السجود لانه ابرز اجوال الخضوع وهو مشاهد ومن كان العز قوله انما  
فمن استمسك بالعروة الوثقى لا يخاف لطمه فقد استمسك بالعروة المشددة المأمونة الانقطاع ومن  
ذكر قوله قل ان من شجرة صالحة لما كذب السجود على اصل تشبته به عضو فاشبهه لبوا العشر التي  
لحدها وجعلت اعصافها كوكبه وقبح قوله او اوى الى كثر شدة وبارك الله في الصنعة كما جعل  
الاركان للصور اصل الشوز الارتفاع والنسج الارض المربع وقري في النظر الى الاعطاء كونه في  
او رفع لعضه على مستوى القامة فكان المراه ان الشوز على وجهها كان لها لطفه عنه فلم  
ينكح الزوج والنسوز في القرآن على ما اوجه الاول نسوز المراه على وجهها وهو عيانا قال  
والاخذ خافون نسوزهم وقد نكسنا في هذه الآية الما في الاثرة قال الله وان امرأتكم كن  
من لعل نسوزا او اعراضا وهو ان يوتر على غير ما من نسائه لقول الله تعالى ان يطلع على امره فقل  
عليه مثلا ان يطلع على امره عليه ولا يفترقا ولا يحيطا بالنفس للشخ او المرأة لشخ على نصيبها  
من وجهها ونسج النسخ بنصيبه من الخرى قال ابو علي الحلي ان تدفع المرأة الى زوجها سائر صاته  
وله ان اخذ ذلك اذا لم يكن الاصل ظالمها والاعم راد الاصل لا يحل على مال يدفعه الرجل الى امراته  
الكبرى لئلا يخطأ منه للشابة وقال غيره اراد النسوز اذا وقع من الرجل استكثار اللبنة او في الجناح  
عليها ان يطلع على لعضه وقيل هي المرأة تكبرها الرجل فهو لا تطلعني وانت في حرم من امرى والنسوز  
من المرأة لمنع البضع ومن الرجل منع الطرف ومنع النفقة والاحتناع من المباسم والاصل احذر من الفقه  
وقد استعملنا في التفسير المالك التوضيح من المجلس قال الله واذا قبل العشر واذا قبلوا  
اي اذا قبلوا الكم انفسوا فانفسوا كما قالوا لكم ستانسنر حيث وقيل معناه اذا اقامتكم  
لاخوانكم في المجلس فاقبلوا وانفسوا فترشرا اذا كان قارسه لا يترك فليس عليه السور قد ذكرنا  
ان اصل النار والنور واحد ونسوز البياض والفساد غير البياض خلافا لمعنى وهو في القرآن على ما عده اوجه  
الاول الاسلام قال الله من بعد ان يطغىوا نورا لله باقواهم وبات الله الاكلان تمويه وقوله يهدى الله  
لنور من نسا والهداية كالمعنى الا لطف اعطى الله من نسا على قدر المصالح ولذلك قوله وخسرتكم  
من انما تاتي النور الما في طعن النور قال الله نور السموات والارض في منور بالهداية الى الدين فاما  
اهل السموات والارض يهدون الله في ذلك كما يهدون النور قال الله نور السموات والارض على وجه  
البيان وقد ثبت القول على انه ليس بنور على كنهه لانه خالق النور ولو كان الله نور على كنهه لما  
اطمن الله بالهداية لان الله موجود وقع وجود النور لا يكون الظلمة ثم شبه نوره بصباح اي مثل الاكثريه  
الما في قوله كنهه المصباح والاحوز ان يشبهه نفسه بالمصباح لانه لا يشبهه المالك  
النار قال الله وحمل الظلمات والنور يعني الليل والنهار المانع ضوء الله وحمل الظلمة هو نور  
وقال الله لعلته كوزان كوزان في السماء والارض كوزان في الارض كوزان في الارض كوزان في الارض  
وجه الشمس تضيئ لاهل الارض وظهر لاهل السما وقال الله وهو نور الى معهم ضا لستضي

[illegible]















بسم الله الرحمن الرحيم زب لست ولا لغيره  
 أما بعد فإن بعض الأخوان كان في ذكر ما يشهد على أن منجيات الاستغفار في غلب  
 الجواز أن التي هي أحسن من الخطأ بوجه من ضاوتها للعلمة معني لنظام وأن اللفظة التي وقعت  
 مستحارة لو أوفقت في موقعها لفظة الحقيقة لكانت وضعتا كالبياض والبيضاء فالتأنيد كما  
 إذا كان كل ما كان له في اللفظ الجواز أن يصفى العيان عليه ولكن لا يخلو في كسائر  
 السامعين وأشد بلغة الخطأ طين وسألني أن أخرج جميع ما في القرآن من ذلك على زبد السور  
 ليكون اجتماعا جمل وموقفا وأجمع بقاءا وكون ذلك أيضا فائدة أخرى وهي أن الخطأ يبيع  
 والشاعر المطبوع إذا رأى في هذا الكتاب العزيز الذي شأله من كل كلام وخرج عن  
 مقدور أن الأمان من الاستغفار للعجيب والإشانة اللطيفة شجع على استعمال مثل ذلك وفيما  
 يصنعه ويجهله سلفا يتبعه وما أسرع في ذلك أنني لا أجدها من قبله في هذا  
 الغرض وأجزي إلى هذا الأمر بل هو ذروة ما فترعت وعذرة ما أفرغت وقد كنت أوردت  
 في كتابي الكبير ما هو مضمون الخطأ في مثل ما ذكرنا من هذا الجسر أطول الكلام  
 عليه والتنبية على غوامض الجواب التي فيه من غير أن تستقصي أوابها وأضاعت فترعت  
 بتوفيق الله على اجابة سؤال السائل وأسأف طلب الطالب إذا كان الخطأ الجيد فكيف قد خفي  
 نتائج نارة وبطير شرارة وعلم على أن الجرد ذلك جريدا مختصرا يمكن تفعله وخفف حجمه وأشد  
 طول الخفا أورد بمنزلة لك إشارة تخففه تغني عن تطويل الجواب وبيع الخطأ بكون ذلك  
 ضالفة في الاختصار وغاية في الاختصار فكل من التفتة فيه أكثر والقلوب إليه أقبلا وأجيب  
 على ما في تكبير اللفظ الواحد إذا أورد به ثلثة منكرات في السور ومن الله سبحانه استمد التوفيق  
 واستند الطبري وهو حسي ونعم الولي ن فوج في فاك الكتاب من المعنى الذي في عنده  
 قوله سبحانه هذا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم وهذه استعارة على أحد التأويلات لأن  
 الصراط أصل اللغة اسم للطريق وهو هنا كناية عن المنهج لأن المنهج هو الاستبصار في الثواب  
 واستدفاع العقاب فهو كالنهي المستلوك إلى غلبة النجاة والسلامة ودر الأمان والإقامة  
 ولما جعل سبحانه الدرب كالطريق القاصد والمذهب الواضح أقامه شاهد اليه ودلالة عليه مقام  
 الدليل الذي لا يزل على السجدة القادى الذي يهدي إلى القصد فقال سبحانه هذا الصراط المستقيم والمأول  
 الثاني في الصراط مخرج الكلام عن حيز الاستعانة وهو أن يكون المراد به الجواز المستلوك إلى الجنة  
 والدار على ما جاز به الأجواز فكأنه سألوه سبحانه توفيقهم لمسلوك المنجاة وما مشية والعدوك  
 به عن ضلالتهم ومخافتهم ومن السورة التي ذكرها في البقرة قوله سبحانه ختم الله على قلوبهم  
 وعلى سمعهم وهذه استعانة لأن كل ما كلف في الآيات في القلوب وأما المعنى لته تعالى وسر قلوبهم  
 لا يسمعون شيئا والملاكة بين الكاف والمؤمن والمؤمنين والمؤمنين في المقاصد على حبسه ولبس حور  
 الطالع الملبس والمؤمنين في المعنى في الآيات في قوله ما كان في قلوبهم من شيء  
 منه ولو كان في دهر الملائكة وملاجهته ولا يسمعون شيئا من نطقه فدوام المؤمن على الإيمان وقرب  
 إلى ما في من الإقلاع وقد يجوز أيضا أن يكون الكلام هنا خارجا عن التمثيل والتشبيه لأنهم لما

تموا على قلوبهم السبل وقد وعدهم في عالم الأبرار كما قالوا في من ختم على قلوبهم ومن سمع من استغفار  
 وعلى ذلك قوله تعالى في هذه السورة ختم قلوبهم ومن سمع من استغفار ومن استغفار  
 ولا يفتي على الكففة ولكنهم لما لم يفتوا هذه الآيات في ما ذهبوا إليه الاستدلال بما كانوا يحسنون  
 ورعى الآيات في كان وكذلك قوله تعالى قطع الله على قلوبهم ومن سمع من استغفار  
 لمعني واحدة وإنما فعل سبحانه ذلك لهم عقوبة على كفرهم وقوله سبحانه وعلى ألسنتهم  
 أخرى لأنه كان على الكففة بغير نظر من الاستعانة بالبيان إلا أنه لما لم يفتوا بالخطأ والغير  
 بالعبارة وصف سبحانه الصادق بالفتنة وأخبره في جزئ الجواب العوائق أو يكون المعنى كفي بها هذا الكلام  
 عن الجواب إذا كان في غير موضعين ولا يفتي بزيادة لأن الإنسان لا يفتي بغير ما هو عليه ولا  
 يفتي بغير ما هو عليه ولا يفتي بغير ما هو عليه ولا يفتي بغير ما هو عليه ولا يفتي بغير ما هو عليه  
 وفي القول استعانة لأنه فساده في القول كمنه فساده في الجواب ومن اختلاف في السادة الموعظين  
 وقد قيل أيضا إنما شقي ما في قلوبهم من اعتقاد الكفر من ضلالتهم ومن جازم أن المفسرين  
 الاستعانة عن حال الخطأ وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 على طغيان ما يجهلون وقد نازل استعانة في ما لا يفتي ما أطلق فيه الاستعانة على سبيل المثال  
 تعالى جازم على استعانة الله بربهم بالعقوبة لعمى الكفر على الاستعانة بأسماء الأركان في المعاني فقال  
 وإنما نانا أن الوصف بغير الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة  
 الأخرى قوله تعالى ولله في خلقها ظلالا يعلمون أن إلههم واحد لا يشركهم شيئا ولا يفتي  
 عنهم الجبال والسموات والارض والجن والإنس والانس والجن والإنس والانس والجن والإنس  
 وزاد في قوله سبحانه تعالى والذين آمنوا على الله وحده لا شريك له والذين آمنوا على الله وحده لا شريك له  
 تلتون النجوم والآفاق وما في يدهم من الغيوب فما كان من قولهم في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 ولذا كان حال سبانه ومن كسبها عن الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة بغير الاستعانة  
 الأسرار أن واذ أجمل قوله سبحانه تعالى على أن المراد به كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 المضاف في خبر كسبها قوله تعالى وسئل القرية وأراد الله القرية وقوله سبحانه أو أكل الذين آمنوا  
 الصلاة بالهدى فما كان كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 والكفر بالهدى فما كان كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 أو لا لا يفتي البشر أنما الجواهر النظمية وما فيهم من أعضاء الكلام وقوله سبحانه وكذا البرق  
 يطرأ ابتصارهم وهذه استعانة وأما إذا كان المراد به كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 على ذلك قوله تعالى في النور كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 روية البرق في حاله على الفعل البرق في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 لأن خبره في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 بالبيان وقوله سبحانه في السجدة في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 الاستعانة الذي هو في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها وتفتاها عن حاله في كسبها  
 وقوله تعالى ولا يفتيوا الكسب الباطل وهذه استعانة والمراد بها ولا يفتيوا الكسب الباطل وهذه استعانة























































































































تستد وتطهر بغيره وقال الساعى فان ابا بكر انا ربنا الله فافهموه على علمه تعالى قدوت  
 هذا الامر وانما افقته اذ البينة وقصدته وقد ذكر بعض العلماء ذلك وحجها اخر قال انما قال سبحانه  
 وقدينا الامم على اهلها من غير ان يملكها عامه فاعلم ان الله تعالى لا يملكها الا على اهلها  
 عندهم ثم قد مضى على خلافه امرهم به واستمعوا له فاجابوا عن الفاسدة وعافوا عن عفان  
 البائدة عن الطاعة المذمومة في الضلالة والمعتمد على القول الاول وقوله سبحانه فحسبناه فحسبوا  
 عجزا اخر وذلك ان الله تعالى على كبره ههنا مشورا وهو الغبار الذي هو الهنا فوعده اليك في اولها  
 ان لا يسجد له انما انطلق ذلك القول ففهمه وسقط حكمه وانما انطلق ان الغبار المذموم في الغالب  
 وقوله سبحانه احزابا لحد يوم جز من مسرورا احسن مقبلا وهذه اسبعان لان البقاء من غير ان يلوأصع  
 الى سامر في جوارق يومه في اجبه ولقد ركب الكلاله واحسن موضع قابله وكان ذلك لما كان في زمانه في الجاهلية  
 ويرد آفيا به لصلح ان ينام فهدى كوكبان ذلك جابرا وهذا القول سبحانه وفي ذلك احزابا لحد يومه  
 وما يكن وعشائر قبل وفان البكرة والعشيرة الملقية في حال الدنيا لا يكون بوصفها ما ليس  
 باليابر واللبا الى لان ذلك من صفات الدمار الذي تتعاقب عليه المشيطة العدة وغارة في نفسهم في ان يطلوعها  
 وتسمى باللقبوت عيان وقوله سبحانه ولوقد تسعوا السما بالغمام ونزل الملائكة تنريلا وهذه استعارة  
 والملايكات والله اعلم على احوال العول من صفات السما وفي ذلك اليوم من صفات الغمام فيها وانتشاره في فاجها  
 كما هو الحال في شفق الغمام بالبرق وتشتت السحاب في غدا اكثر ذلك في السرا في ان هناك  
 تشتت على كنهه في قول اهل الشرع وويل السرا في المراتب ان تلك انتفاض من السما والبرق في غير ما هي  
 عليه الان كما ينظر في البناء انما التداخي واعلم ان انتفاض من شمس اطرافه ونظير اقطار فيكون ذلك موزنا  
 بالعضاضه في شمس انتفاضه وقال سبحانه لو يرد الارض عن الارض من السما والارض والسموات لو يرد  
 نظير السما كبل السبل للكتاب فيكون انتفاض من السما عن ظهر الغمام الذي انما انما في الحكة  
 يوم القيمة لا العول من فاقله من ان لا انما الله في طلائع العام والملائكة وفي الامور الى  
 السراج الامور ومعنى السراج السما الغمام في غير العام كما هو الحال في السما والارض والسموات  
 معنى واحد وقوله سبحانه ان من تحتها له هوية وان يكون عليه وكلا وهذه اسبعان على احد  
 الما وليس وهو لو كان في الكلاله لقتله في الجحيم كانه سبحانه قال ان من تحتها له هوية والاهة ومعنى  
 ذلك انه جعل هوية امرا بطيعة وقابله في عتقه وكان قد عتقه لفرط اعظمه له ومن انما له في القوى  
 التي معبود على المعنى الذي في كتابه وذلك احمد من على ان لا اذرى في كتابه انما في هذه الكتب تزلزلت  
 في الحزن من نفس من في السما في هوية من الله الا وان لا نه كان كما ارى في الحزن من الذي انما في هذه  
 اخذوا وطرح ما عندهه وقوله سبحانه انما انما في ركب في هذا الظل ولو شيا حطه ساكنا ثم جعلنا الشمس  
 على دلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 الميزان في ركب في الحكمة ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 لا يترك ما لمشاير ولا يترك النواظر فيكون انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 سبحانه في هذا الظل انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 سبحانه في هذا الظل انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 سبحانه في هذا الظل انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه

الاخرى قوله سبحانه ثم جعلنا الشمس على دلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 على الشمس وذلك ان انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 ظل في هذا الظل انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 وعلى هذا القول يجوز ان يكون معنى قوله سبحانه انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 وقد ثبت في حديثنا الشمس على دلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 اجمعه فيكون ذلك انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 على انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 جعل ذلك الدلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 وهو الذي جعل الدلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 الحوان كما انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 ومعنى السراج قطع الاعمال والراجحة من الاشغال والنسبة كلاله في قطع الاعمال والاسبعان والاحزاب  
 قوله سبحانه ثم جعلنا الشمس على دلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 انصرف الى وانما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 وقوله سبحانه انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 ههنا محمول على احد من الامور انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 او يكون ما في من البنات في الشجر لما كان لا يقطع لك كنهه حشر ان توصف في الموزة من شمس لانها لا تقدر الى  
 تكلفه وانما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 اسعدنا والملايكات في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 وانما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 تقاطعها في النفاذ ما في منافعها الا في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 ولقد اهل في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 اذا اخطاهم بعضا على بعض في الامور المذمومة في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 وجعلها سراجا في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 له انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 من في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 الخوم في السراج لانه في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 سبحانه وهو الذي جعل الدلائل في فضاه البياض السرا وفي هذه الاثناء اسعدنا ان احدها ما قوله سبحانه انما انما في ركب في هذا  
 احدا الا في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 تحلف احدها في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 انما في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 اسعدنا والملايكات في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه  
 ومن السراج في ركب في هذا الظل في هذه اللفظة لانه الكلاله على انما في الله سبحانه







وقوله سبحانه وايعسى ان يكون ذلك بعض الذي تسبحون وهذه استعانة بالان جفده الرد وهو كقول  
 الانسان غيره متباين في ظهوره على من كونه عند الفرق من الرد في البايع ان في البايع معنى الطلوع في قوله الاول  
 وليس كذلك في الرد في المراتب قوله سبحانه زد فيكم ما هاهنا والله اعلم ان عيسى لم يزل العذاب الذي  
 تنويعونه قد قد بكم وهو في انما ذكره ولا جرم بكم وقد قيل ايضا المراد بزد فيكم في قوله في العذاب  
 في الالتصاف بكم في الرد فيكم والمعنى واحد وقوله سبحانه ان هذا القرآن ينص على ان اسرايلا اكثر الذي  
 هم فيه يخافون وهذه استعانة لان القصص كالم قصص في كايوم فيه الا الحى الناطق الطاهر ولكن ان  
 لما انتم من الاقوال ومن مصادق امور لا خير من ان كانه ينقص على من من عند الله له قصص في قوله  
 وخبر من في هذه وقصص على اسرايلا خصوصا احاد شمسهم وسرايلا من العبر على حقا في قوله وتبين  
 غوامضها فهو كالجاءهم من المراتب الا خلا فيهم وقوله سبحانه واذا وقع القول على انهم اخرجنا من ارضنا  
 من اخرجنا من ارضنا هذه استعانة والمراد بوقوع القول انها خفيتم في قوله تعالى الله به من عند الله  
 وذلك كقول العالمين انما استبقوا من له من امر مخافة قد وقع ما كنت خائف منه وحذر من اياه  
 وعلى هذا قول الشاعري انما النفس اجماعا جزئيا ان الذي خفي من قد وقع اي قد وقع في خوفه و  
 والخفي مخوف في وفي العباد من هذا المعنى بذكر الوقوع بان قابله على العباد مخوف في الجحود والورد  
 لان الوقوع بقدر وورد الامر ليس علة وليس هذه العادة في الورد والحق في الاطراف في قوله والورد  
 معناه ما هو وقوله سبحانه الم يروا انما السكون في قوله سبحانه هذه استعانة وقوله في الكلام  
 على نظرها والمراد بوصف النيران بالاصار ايضا في قوله سبحانه واتصال استعانة في قوله سبحانه  
 ومن السور التي يذكر فيها القصص قوله سبحانه فاصبح فورا اقم مني فان غاوى وادركه لا ياب  
 الى معنى ذلك عند ذكر نظير في السورة التي ذكر فيها السور في قوله سبحانه وقوله في قوله سبحانه  
 فتبين انما استعانة في قوله سبحانه والاصار ايضا في قوله سبحانه واتصال استعانة في قوله سبحانه  
 الاشياء التي ذكرناها وان كان من اوصافها الا ان تلك الاستعانة في قوله سبحانه واتصال استعانة في قوله سبحانه  
 والمنان من الاستعانة في قوله سبحانه اذا كان في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 واصد اليك جناح من الاستعانة في قوله سبحانه والجناح هاهنا استعانة عن اليد وقد استعانة الى الكلام  
 على نظير ذلك في قوله سبحانه وقوله في قوله سبحانه وقوله في قوله سبحانه وقوله في قوله سبحانه  
 الذي اخلك عند انقلابك في قوله سبحانه فلما كان من بين الحان القلق والارتجاج والتمسك  
 والاضطرار الى جناح عن الاستعانة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الايتام استعانة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 ادخل فان اخلصه من قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الشيء في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 المحرم من الاستعانة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 مثله في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 ما من على السلام استعانة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه

القرآن والاعمال والقرآن في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 على الفاذ الامير في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 والقدر على العمل الذي في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 فاما الاستعانة بالسر في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 على البسطة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 لان الظاهر الذي في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 والمراد بذلك في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 من البيان في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 مجيبا للاول في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 والمراد بتوضيح القول في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 في بيان الاحتياج على في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 بعض عن ذلك في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 سبحانه ويرد في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 المراد والله اعلم في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 السبابة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 مخاطبة التوبة في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 وقوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 حتى تستقيم في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 ربك مهلكا في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 وقال سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 وقوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 وصارت في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 لو قد في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 واورث في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الاخر في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 فكان في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الا ان في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 لا تسجد في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الحية في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 على معنى في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه  
 الضرر في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه في قوله سبحانه











































٤٠٥  
ووجه ما يستدل به على فطاعة الجاهل عند مواعظ مكرهه ولام من قوله تعالى يا ايها الخافضون انتم  
وذايقول الكاشف المصنف في قوطب التبيين وشهد ذلك قوله سبحانه لا يحرجكم الله الى النار بل  
ويقال كونه ومن السور التي يذكر فيها الله سبحانه قوله سبحانه والخير والشر لا يحرجكم الله  
اسمعان والنجوة فاما ما جرح من الهنا في طبع وطهرنا والامر بالخير والنهي عن الشر والامر بالعدل  
عليه من اثار صدق الكافي الحكيم والظاهر بالعلم بالحق الى حال الاختصاص ومن حال  
الايمان الى حال الامانة غير منقصة على ما مضى في ولا آية على المنة وقوله سبحانه والسموات والارض  
المبران ولفظ المبران في هذه السورة على خبرنا وابن قولنا ان يكون هناك العبد الذي يستغفره الامور  
ولقد علم الجاهل وشاهد ذلك قوله سبحانه ونزلنا بالفسطاط المسماة بالعدا الى وزوزوك  
عن جاهد انه قال الفسطاط العبد في الروضة والفسطاط في سائر العبد والفسطاط في سائر  
وقوله سبحانه من جرح الحسن بل يمان بهما بوزن لا يميزان وهذا هو المراد بطلان ما كان من  
الحسن طاميس في اثاره ما يميز به ما يميز بالامانة لا المارجة ومنها ما جرح من قوله تعالى  
وبصدقه ما على الاحتياط ومعنى قوله سبحانه لا يميزان الى كماله في قوله تعالى انما المار  
على العبد والعبد على المار وكنى سبحانه بلفظ البقي عن غلبة آخره ما على صاحبه لان المار في الشك  
اسم ليس له في قوله تعالى انما المار في قوله تعالى والفسطاط والفسطاط في قوله تعالى انما المار  
الاستغفار في القدر الا ان قالوا فان كان او جرح ان ما ذكره وقوله سبحانه وسلي وجهه بذلك  
ذو الجلال والاکرام وهذه اسمعان وهو بعد الكمال على نظرنا والمراد به من ذواتها وحقيقة  
ولو كان الكمال محمول على ظاهره لان قاسمنا مستحقا على قولنا وقول المخالفين لا بد لاجل قولنا من  
الاستغفار في القدر الا ان قالوا فان كان او جرح ان ما ذكره وقوله سبحانه وسلي وجهه بذلك  
ذو الجلال والاکرام وهذه اسمعان وهو بعد الكمال على نظرنا والمراد به من ذواتها وحقيقة  
ولو كان الكمال محمول على ظاهره لان قاسمنا مستحقا على قولنا وقول المخالفين لا بد لاجل قولنا من  
الاستغفار في القدر الا ان قالوا فان كان او جرح ان ما ذكره وقوله سبحانه وسلي وجهه بذلك

[illegible]



[illegible]

الى لا ينجي وارثا ولا ينجي عند ذنوبه ومن السورة التي لا يدركها البصير قوله سبحانه ان من امره ان يخلق  
 هذا اذ لم يفرغ طغوت وهذه اسماءه لان كانوا اخفاها فغفلوا عما كانوا يربون في انهم انما اخفوا  
 وعنفوا على انهم سوا الله عليه السلام بالخير والجزر وقد جاء في قوله عز وجل انما يؤمن الله  
 القائلون في سنة فذكرت وكان الصفات فيها تبارك وصافوا احكاما وهذا احكاما وقد خرج قوله سبحانه  
 انما يؤمن الله من كلامهم وهذا يخرج التبيين له ولا يترك احكامهم ونظم هذا الكلام قوله سبحانه طوبى لغير  
 سعيد عليه السلام قالوا ما شغلوا صلواتك نامرك ان تترك البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك  
 التي في الصاوات وتغيرت في العباد انهم لم يتركوا البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك  
 وقوله سبحانه ومن الليل سمعوا اذانهم من الجوز والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر  
 فترى انهم لم يتركوا البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك  
 او اخره من كلامه في قوله سبحانه طوبى لغيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر والجزر والجزر  
 في الجوز على طوبى الانساع فاما ما رواه من قول اذانهم من الجوز والجزر والجزر والجزر والجزر  
 بالاذن بعد الاذان والامارة بذلك انهم لم يتركوا البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك  
 البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك البعدا في الدنيا ما اجبت من غيرك  
 قوله سبحانه ما ذكر الله اذانهم من الجوز والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر  
 ذلك المنظر الذي نظروا والامر الذي ما شغلهم من غيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر  
 من طوبى لغيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر والجزر  
 اسماءه وفي قوله سبحانه طوبى لغيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر والجزر والجزر  
 الى غير ذلك على ما في قوله سبحانه طوبى لغيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر  
 لا يتركه وتجاهلوا في ذلك وكان لا يتركه في ان البصر لم يتركه في ان البصر لم يتركه  
 وراه اذ افترق من ضعفه ولا يتركه في ان البصر لم يتركه في ان البصر لم يتركه  
 وفي قوله سبحانه طوبى لغيرك الذي توفى ما طغى والجزر والجزر والجزر والجزر  
 قوله سبحانه ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 والله اعلم بتفصيل ابواب السماء كما هم في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 ان الله هو الذي يرفع درجات من يشاء في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 وقوله سبحانه ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 ما تتركه سبحانه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 سبحانه التي لا تتركه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 شأنه وصيغته اذ كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 على قوله لا تتركه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 ولا تتركه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 لا يتركه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 لما تتركه من غيرك وان كان في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة  
 ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة ففعلوا ابواب السماء كما هم في الجنة



























وكان الاسد يصنف هذا الكتاب في يوم الخميس من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ  
والفراغ منه في يوم الاحد من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ على ما ذكره الله جل  
عز وجل في كتابه العزيز

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له  
عز وجل في يوم الاحد من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ

من هذا الكتاب ما يحتاج اليه الطالب من كل علم  
الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

وكان الاسد يصنف هذا الكتاب في يوم الخميس من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ  
والفراغ منه في يوم الاحد من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ على ما ذكره الله جل  
عز وجل في كتابه العزيز

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له  
عز وجل في يوم الاحد من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ

من هذا الكتاب ما يحتاج اليه الطالب من كل علم  
الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له

هذا الكتاب من كل علم ما يحتاج اليه الطالب  
وفزع من حذر هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحفظ الله له



وكان الأسد أضنه هذا الكتاب في يوم الخميس لعشر ليل في شهر شعبان سنة احدى واربعمائة  
ظلت والفرار منه في يوم الاحد ليلت عشر لله خلو امن شوا امن هذه السنة على ما خلا هذه السنة من  
اعتز اضان العوالي واقتطاعا ان الشوا غدا واختلاف الدواعي بالصوارف

الحمد لله رب العالمين وصلواته على رسوله سيدنا محمد وآله الطاهرين  
وفزع من خسر هذا الكتاب محمد بن أحمد الخافض بالله

عشر الله له ولا تنوبه يوم الجمعة والعصر مائة الماسع والعشرين

منهم الله المبارك الاصبحت عظم الله مناسبتهم والعرض خمس الشذراك

حمدا لله ومصليا على رسوله محمد وآله  
عالمين على ما وقع في كتابكم من الخلل

من أمم النبي المصطفى مع العلوم إلى الأبد

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه مسائل من كتاب الحج وقع فيها خلل وخرق فلم يسوّج أحد من العلماء على هذا الخرق ولم يسلموا عنه حتى لا يوقعوا فيه عليه قد أتينا أصلاً ذلك من أوجان ورواها تعرض في جوف المسألة آخر خراج إلى ما قلنا فلم نخل ببيانها لمثلها في هذا القول حجة إلا كتاب الحج لا يستغني عنه المقريزي ولا المستشرق ولا الجوزي ولا غيرهم من ذلك ما قاله في سورة الفلقه قال أبو علي عند ذكر انما فائدة ما لا إلى اورد الله شيئا في كلام طويل : واذا كان ذلك كما ذكر في قوله قل انما على عند ربي لا يملك الا انما لا يكون متعلقا بغيره الا ان خلة في موضع كما قلنا

والذين يتكلمون في حق في موضع خسر البقاء لأنهم لم يسموا وعندهم في موضع الخسر والبعد إنما جعلوا ثانياً عند ربي  
وذلك إنما جعله عند الله أي ثانياً عند الله وفي الطريق ضمن انتقام الله من أمته العالم على ما عصى ولا يكون إلا في المحدث

وَصَوِّعَ الْكُلَّ شَيْئًا لِأَنَّهُ يُغْنِي عَنْهُ الْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ لَا تُغْنِي عَنْهَا شَيْئًا وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

فَوَاهِ كَلَامَا الْاُفْرُوقَ وَبَدَا لِقَى سَيَّادِ سَوْدٍ جَدِيٍّ فِي مَعَانِي حَقِّهِ سَلَامٌ عَلَى الْقَدَمِ الْمَشْهُوبِ بِهَا  
الْطَّرْفَانِ خَبَرِي الْجَنْدَاءِ وَالْاُفْرُوقَ الْخَبَرِ عِنْدِي وَالْاُفْرُوقَ الْخَبَرِ فِي وَجْهِهِ اَخِي مَسْأَلَةٌ وَمِنْ لَقَى اَعْلَى

ايضا بعد وان لم يقدح له ذلك الصيام ولا يستلحق ان ينصب اليه بالصيام على الاطلاق فيجب عليه الصيام في ايامه لان  
ذلك وان كان مستلحقا في المعنى في اللفظ ايسر من ذلك الا ترى اننا لم نجد في ذلك نصا من الصحابة والمؤلفين ولا حتى

منهما وذلك ان اباكم تميز من قبله الصيام وقد فصلت بينهما بعد ذلك لان التقدير على الصيام ثابتة مثل كونه على من كان في  
فلكا وفيما يتعلق ببيت وقد فصلت بين المصدر وملكه والسر واصلها : ان القضي كالماء في الحجة وقال في هذه الامانة لعينه

2. إصلاح غلبه إلى استحقاقه فان دعوات الامام متفعلها بالصيام دون كتب لانه ان جعل موضع الكاف نصيبا للصيام فشرى هذا  
كف منع تعلقه بالصيام بغيره في العضل وجوه في الاصطلاح هذه الشرطية فهو كلام شرعي لا وقع له في نفسه في نفسه

أَيُّهَا قَوْلُهُ الْهَفْيُ فِي تَرْجُمَتِهَا الْوَلَايَةُ وَالْعَدْلُ لِلْبَاسِلِ ۖ وَالشَّرُّ لِلْمَانِي قَوْلُهُ وَلَوْ شِئْتُ لَمُزَّكْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ  
خَالِ الْأَرْضَيْنِ أَرَأَيْتُمْ هَٰذَا السَّيْلَ لَوْلَا أَنَّ الْبَابَ ۖ وَجِئْتُ ۖ أَوْجُهُ مِنَ الْقِيَاسِ بِجُزْءٍ يُعْلَقُهَا بِنَفْسٍ فِي فَلَا يُلَوِّنُ

حسنة في وليه منها : أي يتلوه بها الموضع في هذا الوقت . وكوزان تحمل البنايا لأنهم في قاذو حطت ذلك لا علق  
من ينفقها أو ذاك أن الكفر والكفر إذا خسر والطمعها أو كذا كذا

عن بعض قوله اي وذلك ان الطرف وجف حتى اذا جف في الطرف ما عليه او بقية او خلا او خسر انظر يكون في وجه الفقد  
فان حسنا ان يتعلق الكمال وكل واحد من الطرفين وكذا ان تحمل جن كذا اخرى في حق فبقية حسنا التقرير لثبوتها

وَيُخَوِّفُونَ فِيهِمْ أَنْ يَتَأَخَّرُوا يَوْمَئِذٍ يَكُنْ لَكُمُ الْمِيقَاتُ يَوْمَ تُبْعَثُونَ

بنیاد محقق طباطبائی



[illegible]



[illegible]







[illegible]







